

Familia, democracia y vida cotidiana

las nuevas formas de ciudadanía y el surgimiento de nuevos actores sociales y políticos en la acción afirmativa de derechos y en la lucha por la supervivencia y la calidad de vida, emergentes de las familias

Autor:

Eroles, Carlos

Tutor:

Cullen, Carlos A

2008

Tesis presentada con el fin de cumplimentar con los requisitos finales para la obtención del título Magister de la Universidad de Buenos Aires en Ética Aplicada

Posgrado

TESIS

5-2-6

Universidad de Buenos Aires
Facultad de Filosofía y Letras
Maestría de Etica Aplicada

Maestrando: Lic. Carlos Eroles

Director de Tesis: Prof. Carlos Cullen

UNIVERSIDAD DE BUENOS AIRES
FACULTAD DE FILOSOFIA Y LETRAS
Dirección de Bibliotecas

Tesis de Maestría

TESIS

5-2-6

Tesis de Maestría

“Familia, democracia y vida cotidiana:

Las nuevas formas de ciudadanía y el surgimiento de nuevos actores sociales y políticos en la acción afirmativa de derechos y en la lucha por la supervivencia y la calidad de vida, emergentes de las familias.”

Indice Temático

Abstract:	7
Parte Primera	
-Análisis referencial introductoria	10
-Acerca del marco de referencia conceptual	11
1.- Vida cotidiana	11
1.1 Características	
2. La perspectiva del sujeto. Los movimientos sociales. La familia como nuevo actor social	14
2.1. - El sujeto en los escenarios de la vida cotidiana.	
2.2.-Los movimientos sociales y otras formas de acción colectiva	
2.3.-La(s) Familia (s) como nuevo actor social	
2.3.1. El espacio social familiar	
2.3.2. Una visión escéptica del papel de la familia:	
3.Criterios hermenéuticos, como raíz de toda fundamentación	27
3.1. La alteridad como criterio hermenéutico	
3.2. El concepto de bienestar, como expresión de capacidad y solidaridad	
3.3. Calidad de vida y desarrollo humano	
3.4. Ciudadanía e identidad (la profundización de la democracia)	
3.5.-La exclusión social: una realidad, que lleva a la muerte y a la indigencia y se expresa en la crisis socioeconómica ¹	
3.5.1. La percepción de los sectores afectados	
3.5.2. La sociedad actual frente al desafío de la exclusión, la discriminación y la invisibilidad.	
3.5.3. El conocer, como un camino de encuentro y padecimiento compartido	
3.5.4.-Trabajar por la superación de los procesos de extinción	
3.5.5 La discriminación: flagelo social ²	

3.6. La llamada ciudadanía de emancipación	
3.7. Los derechos humanos	
3.7.1. Los derechos económicos, sociales y culturales.: su prioridad actual	
3.8. El capital social ¿un criterio de interpretación de la realidad política?	
3.9. El pensamiento crítico	
3.10. El compromiso intelectual y su relación con lo moral y lo político	
4.- -La democracia real como desafío del milenio	70
4.1. La democracia contemporánea	
<hr/>	
4.2. La democracia como auto-organización de los portadores de las necesidades reales	
4.3. El problema de la democracia en el contexto latinoamericano actual	
4.4. La democracia vista de la ética	
4.5. Los modelos democráticos	
4.6. Supuestos comunes en la teoría de la democracia	
4.7.- La democracia frente al desafío de la responsabilidad ecológica	
4.9.- la dimensión existencial y concreta de la democracia:	
4.10.- Diversidad, Multiculturalismo y democracia: el desafío de vivir juntos	
4.11. Los ataques del terrorismo de base fundamentalista, como factor desestabilizante de las democracias.	
5. Las familias, la acción afirmativa de derechos y la lucha contra la exclusión, por la supervivencia y contra la impunidad	108

Parte Segunda

Hipótesis, objetivos y metodología	112
---	------------

Hipótesis

Objetivos:

Metodología:

Parte Tercera:

6.- Los movimientos sociales en la historia

115

* Martin Luther King

* Rigoberta Menchú:

* La huelga de inquilinos de 1906

* Las sociedades de socorros mutuos y las mutuales:

6.1. Caracterización de los movimientos sociales emergentes de las familias

6.2. Los movimientos de base

6.2.1. El barrio como espacio resignificado

6.2.2. Los grupos de madres

6.2.3. Los asentamientos

6.2.4 Un ejemplo paradigmático el "Movimiento de los sin Tierra" en Brasil.

6.2.5. La asistencia y promoción de los niños, jóvenes y adultos discapacitados

6.2.6. También muchos proyectos de atención primaria de salud y salud popular

6.2.7. Cooperativas de autoconstrucción y ayuda mutua y movimientos como los de villeros y de ocupantes e inquilinos.

6.2.8. La lucha de las comunidades aborígenes

6.2.9. Los movimientos de protesta y resistencia (piqueteros).

6.3. El movimiento de derechos humanos

6.3.1. Madres y Abuelas de Plaza de Mayo

6.3.2. Asociación de Familiares de Detenidos Desaparecidos por causas políticas

6.3.3. HIJOS y HERMANOS:

6.4. Otras luchas familiares contra la impunidad

6.4.1. El caso María Soledad

6.4.2. La Comisión contra la Represión Policial (Correpi)

6.4.3. El caso Cabezas

6.4.4. El caso Bordón

6.4.5.-El grupo AVISE (Asociación de víctimas de la impunidad sin esclarecer) del Gran Buenos Aires y las Madres del Dolor (Santiago del Estero)

6.5. La experiencia del Frente Opositor al Servicio Militar Obligatorio (Fosmo)

6.6. Memoria Activa:

6.7. Los Movimientos de Campesinos:

6.8. A modo de conclusión:

Parte Cuarta

Entrevistas en profundidad

146

Listado de entrevistados:

1.- Dra. María del Carmen Verdú (Correpi), movimiento contra la impunidad

2.- Lic. Javier Bráncoli (experto)

3.- Sra. Mabel Cutiérrez (Asociación Familiares de Detenidos y Desaparecidos)

4.- Sr. Gustavo Mellmann (padre, movimiento contra la impunidad)

5.- Sra. Raquel Witis (madre, movimiento contra la impunidad)

6.- Sra. Dolores Demonty (madre, movimiento contra la impunidad)

7.- Sr. Hugo Colnane (dirigente de base)

8.- Dr. Federico Schuster (experto)

9.- Sra. Marta Vázquez (Madre de Plaza de Mayo)

10.- Sra. Nora Cortiñas (Madre de Plaza de Mayo)

11.- Hna. Martha Pelloni (dirigente de base y militante de derechos humanos)

12.- Dr. Alberto Bialakowsky (experto)

Guía de preguntas orientadoras:

Análisis y Respuestas

PARTE V

Conclusiones

179

1.- Análisis de las cuestiones planteadas, en relación al objetivo de la tesis

2.- Desarrollo de la tesis

Bibliografía general

200

Abstract:

Hablar de democracia en esta etapa inicial del siglo XXI, es hacer referencia a un sistema político complejo que requiere tanto un enfoque interdisciplinario, como una lectura crítica del contexto histórico, socio-cultural y socio-económico.

La democracia se ha ido transformando en el sistema político con mayor desarrollo, tanto por la extensión que ocupa en cuanto representa la modalidad dominante a nivel universal, cuánto por el desafío que significa su profundización, en aras de un más alto grado de participación real de los ciudadanos.

También en lo que supone la generación de una nueva racionalidad moral, que implica no solamente la atención de los problemas sociales, la gestión de las políticas públicas y la profundización de formas de convivencia que favorezcan la gestación de espacios de afirmación de derechos en justicia, en paz y con calidad de vida para todos. Se trata de tener también en cuenta el derecho a una vida digna para las generaciones futuras, cuya existencia puede verse fuertemente afectada por el impacto tecnológico de las actividades productivas y los estilos de consumo de hoy.

Son muchos los autores que plantean la necesidad del surgimiento de una nueva ética de la responsabilidad surgida del temor de que el riesgo generado por las actividades humanas durante el siglo XX, tenga consecuencias dañinas para la subsistencia del medioambiente y por ende para las condiciones futuras de vida social en nuestro planeta. Es por ello que incorporamos a nuestra perspectiva de abordaje lo que autores como Smith³, Jonas⁴ y Beck⁵, llaman "democracia ecológica".

Otros plantean la sociedad actual como una realidad compleja y plural, definida por el multiculturalismo, lo que exige tener en cuenta como un objetivo central de la vida democrática el "vivir juntos", con respeto por las diferencias culturales y a partir de lo integración de lo diverso en un marco de justicia y paz.

³ Karl J. Smith, (1995) *Ecologism: towards ecological citizenship*, Open University Press, Buckingham

⁴ Hans Jonas "El principio de responsabilidad: ensayo para una ética de la civilización tecnológica, Ed. Herder, 1995

⁵ Ullrich Beck "La sociedad del riesgo: hacia una nueva modernidad", Ed. FCE, Bs. As., 1998

Finalmente surge en las corrientes vigentes de la ética, la problemática de la tensión entre la etnoética y la macroética universalista, que parcialmente expresan las posturas universalistas y comunitaristas.

A partir de estos ejes se desarrolla nuestro trabajo que se propone indagar en torno a la cuestiones de la vida cotidiana y al surgimiento de un nuevo actor social y político: los movimientos sociales, generalmente gestados por sujetos provenientes de los ámbitos familiares.

Nuestro planteo es que los movimientos sociales expresan una rica variedad de formas organizativas que por una parte amplifican y por la otra fortalecen la democracia, hasta el punto que toda indagación de la realidad política de las democracias latinoamericanas sería parcial si no considera este fenómeno, al que consideramos un emergente de conflictos, tensiones, dolores y resistencias nacidos en el seno de las familias, en situaciones de violación de derechos humanos o de amenaza a la supervivencia del grupo familiar o a la vida de alguno de sus miembros.

Desarrollo de la presente tesis:

A los efectos de una mejor comprensión y facilitar la lectura, introducimos la tesis a partir de una explicitación de las categorías utilizadas para desarrollar luego el contenido a partir de las siguientes partes:

I.- Marco teórico, donde se desarrolla también, un análisis referencial de las categorías principales empleadas y el estado del arte, consultando los trabajos más significativos sobre este tema, tanto a nivel nacional como internacional

II.- Hipótesis, Objetivos y metodología

III.- Antecedentes históricos y expresiones actuales de los Movimientos Sociales

IV.- Entrevistas en profundidad a informantes claves entendiendo fundamentalmente por tales tanto el aporte de expertos, como de dirigentes sociales y militantes populares insertos en movimientos sociales.

- a) Entrevistas a dirigentes de movimientos de base (2 entrevistas)
- b) Entrevistas a dirigentes de movimientos de protesta, resistencia y/o lucha contra la impunidad o reclamo de justicia (4 entrevistas)
- c) Entrevistas a dirigentes de movimientos de familiares de víctimas del terrorismo de Estado (3 entrevistas)
- d) Entrevistas a expertos (3 entrevistas)

Parte Primera

Análisis referencial introductorio

Hacemos en este desarrollo, a partir de una sugerencia del Director de Tesis y con el objeto de facilitar la mejor comprensión del trabajo, un análisis de las principales categorías utilizadas, que son definidas conceptualmente y desarrolladas, a partir de la bibliografía citada, en el Marco Teórico Conceptual.

Parte dicho marco teórico, como se verá, de abordar la vida cotidiana, como el escenario donde transcurre la experiencia humana y social, en donde surge como necesario utilizar los conceptos de sujeto, actor social y movimientos sociales, así como definir a la familia como un actor social significativo, lo que constituye uno de los ejes conceptuales de la Tesis.

En esta perspectiva emergen los movimientos sociales y otras formas de acción colectiva, como nuevos actores significativos en los procesos socio-políticos.

En el Marco Teórico y a partir de la utilización como criterio hermenéutico del concepto de alteridad, van surgiendo como elementos significativos las nociones de bienestar, solidaridad, calidad de vida y desarrollo humano, como inherentes a una visión fundada en el reconocimiento de la dignidad del otro.

Al analizar el contexto social, en donde se afianzan los conceptos de ciudadanía y identidad, surgen como elementos negativos de la realidad, pero que deben ser abordados, las situaciones de exclusión-extinción social, discriminación e invisibilidad.

La alteridad, lleva en consecuencia, a la necesidad de definir el conocer desde el reconocimiento del encuentro y el padecimiento compartido y se presentan como caminos alternativos la esperanza y la liberación, percibidas desde una ciudadanía de emancipación.

El norte de una visión así orientada se encuentra en el concepto de derechos humanos y otros que conforman un nuevo punto de partida para el análisis de la cuestión social contemporánea, tales como: capital social, pensamiento crítico y compromiso político.

Todo esto lleva a la necesidad de abordar la temática de la democracia como sistema político y como estilo de vida, a través de la perspectiva ética, del contexto

latinoamericano, los diversos modelos propuestos, su dimensión existencial y concreta, así

como de la diversidad y el multiculturalismo que emergen como esenciales en las sociedades complejas.

Es interesante observar como en diversos trabajos y experiencias centradas en el análisis de las nuevas formas de acción colectiva, surge el territorio (pueblo, barrio), como el epicentro en el cual se desarrollan las acciones de protesta y los movimientos de resistencia.

Finalmente se aborda el fundamentalismo, como un flagelo propio de nuestra época y surgen las familias, como protagonistas de una acción afirmativa de derechos y en lucha contra la exclusión social y la impunidad.

Este es el derrotero del marco de referencia conceptual y los elementos a tener en cuenta en un abordaje de la correlación existente entre familia, democracia y vida cotidiana y para sustentar teóricamente la acción protagonizada por las familias al constituir movimientos sociales de resistencia.

Acerca del marco de referencia conceptual

1.- Entendemos por vida cotidiana el escenario en el que transcurre la experiencia humana, donde las personas desarrollan su existencia, se expresan las necesidades humanas, los sentimientos y se manifiestan las relaciones en distintos contextos significativos: histórico-cultural, familiar, laboral y productivo, urbano y local (político organizativo). Estos contextos favorecen o dificultan el desarrollo humano integral *"La vida cotidiana es la vida del hombre entero, o sea los seres humanos participan de la vida cotidiana en todos los aspectos de su individualidad. En ella se ponen en obra todos los sentidos, todas sus capacidades intelectuales, sus habilidades manipulativas, sus sentimientos, sus pasiones, sus ideas, ideologías. La circunstancia de que todas sus capacidades se ponen en obra determina también, como es natural, el que ninguna de ellas pueda actuarse, ni con mucho con toda su intensidad. El hombre de la cotidianidad es activo y goza, abra y recibe, es afectivo y racional, pero no tiene tiempo, de absorberse en ninguno de estos aspectos para poder apurarlo según toda su intensidad"*⁶

⁶ Agnes Heller "Sociología de la Vida Cotidiana", Ed. Península Barcelona, 1991

Señalemos en este punto el pensamiento de **Habermas**, cuando sostenía que el ámbito de la moral y de la ética está situado dentro de las acciones comunicativas en los actos de habla regulativos. La moral está implicada en nuestra comunicación cotidiana⁷

1.1 Características⁸:

- a) Es un espacio, un escenario donde transcurre la existencia humana (todo el hombre y todos los hombres)
- b) Es heterogénea: en ella se encuentran todos los niveles, todos los usos: se encuentra la vida privada y la vida pública; las distracciones, el descanso, el trabajo y el tráfico
- c) Tiene una organización, jerárquica y contextual
- d) Es una objetivación de lo concreto. En su marco el sujeto deviene "exterior" y en sus capacidades humanas exteriorizadas comienza vivir su vida propia
- e) Es una manera de dimensionar el desarrollo histórico del género humano
- f) Es una realidad al mismo tiempo singular y universal. En este sentido es una mediación
- g) Es una forma de concebir la convivencia humana y otorgar un nuevo significado a la ciudadanía y a la democracia. La vida cotidiana es el espacio a partir del cual se pueden construir nuevas alternativas de participación, que superen las formas de alienación y abren perspectivas de desarrollo humano.
- h) La vida cotidiana se expresa en tres dimensiones:
 - *Las necesidades humanas
 - *los conflictos
 - *las crisis vitales

Espacios	Contextos
*Espacio moral (que constituye la comunidad)	*Histórico-cultural
*Espacio factual (donde surgen los	*Familiar

⁷ Citado en Marcelo Lobosco (compilador) "La resignificación de la ética, la ciudadanía y los derechos humanos en el siglo XXI (XI Competencia Internacional de Filosofía), Ed. Eudeba, Buenos Aires, 2003

⁸Cfr. María Jesús Polo "Aportación de Agnes Heller a la Sociología de la Vida Cotidiana", Edit. Grupo Cero, Bs.As., 1997

grupos)	
*Espacio laboral (ocupaciones y clases)	*Laboral y productivo
*Espacio emocional	*Urbano ambiental
*Espacio intelectual (conciencia Nosotros)	*Político organizativo

Sostiene también Agnes Heller que el contenido de valor de los hechos existentes, se expresa ya en la cultura de los usos, es decir en cómo y qué comemos, cómo y dónde habitamos. También allí se expresa el estado de humanización del género humano. El primer espejo que refleja los contenidos de valor presentes en la cotidianeidad, es la estructura de las relaciones personales. Siguiendo Marx y a Fourier sostiene Heller que la máxima expresión de las relaciones personales es el amor-pasión. Manifiesta esta autora también, que el desarrollo de valor en la vida cotidiana, es lo que permite captar el desarrollo alcanzado por el conjunto social.⁹

“Acercarnos a lo cotidiano nos conduce al ámbito barrial, como un espacio privilegiado de despliegue de las relaciones sociales donde develar ritos sociales y circuitos, códigos y lenguajes, roles y posicionamientos, prácticas y acontecimientos, pero fundamentalmente acercarnos a una urdimbre simbólica que se despliega en lo micro-social pero que resulta atravesada plenamente por lo macro-social.... El barrio en el conurbano presenta características especiales. No se trata sólo de una peculiar ocupación del espacio, sino también de nuevas formas organizativas desplegadas, desde una peculiar trama socio-cultural. Distintas instituciones presentes en un barrio capitalino se hayan ausentes en el conurbano o, por el contrario, nos encontramos con nuevas formas organizativas. Así el café, la biblioteca popular, en gran medida son reemplazados o desplazados por la sociedad de fomento, los kioscos, el almacén, la capilla o el templo”¹⁰.

Considerando el tema desde la perspectiva de la crisis y apuntando a describir la vida cotidiana de los jóvenes de los sectores populares Claudia Jacinto y Carla Bessega,

⁹ Agnes Heller, op.cit.

¹⁰ Aldo Ameigeiras artículo publicado en Floreal Forni (compilador) “De la exclusión a la organización (hacia la integración de los pobres en los nuevos barrios del conurbano bonaerense)”, Editorial Ciccus, Buenos Aires, 2002

afirman que *"La crisis económica deja su traza en la vida cotidiana de las familias entre las que es posible detectar distintas formas de pobreza: desde los pobres estructurales hasta los pobres por ingresos y, sobre todo, una amplia franja de vulnerabilidades que incluye a los desempleados, a los que tienen trabajos precarios, a los que viven de planes sociales, a algunos pocos que conservan trabajados en empresas formales o en servicios públicos o estatales, etc... Los hombres muchas veces deambulan sin trabajo, con identidad herida, en busca de subsidios o de changas. Las mujeres son especialmente activas en la implementación de una estrategia de circulación por diferentes servicios sociales comunitarios o programas de ayuda, desde el comedor comunitario hasta la búsqueda de medicamentos en la parroquia o la tramitación de una beca o subvención laboral..."*¹¹

El mismo trabajo alude al debilitamiento de los vínculos solidarios y al surgimiento de la violencia entre pobres, como ejemplo de la nueva cotidianidad de los barrios.¹²

2. La perspectiva del sujeto. Los movimientos sociales. La familia como nuevo actor social

Las personas en la vida cotidiana, en el marco del Estado de Derecho, que define normativamente a las democracias, asumen en forma creciente roles protagónicos que reafirman su condición de sujetos, sea a partir de procesos de participación política, sea en el marco de conflictos que determinan, tensiones, rupturas y demandas no siempre prolijas y ordenadas por parte de las comunidades y las familias, pero que tienen un indiscutible tenor político.

*"El sujeto es la voluntad del individuo de obrar y ser reconocido como actor... Pues el actor no es aquel que obra con arreglo al lugar que ocupa en la organización social, sino aquel que modifica el ambiente material y sobre todo social en que está colocado al transformar la división del trabajo, los criterios de decisión, las relaciones de dominación y las orientaciones culturales."*¹³

¹¹ Claudia Jacinto y Carla Bessaga "Un lugar en el mundo...", en Floreal Forni (compilador), "De la exclusión a la organización", Ed. Ciccus, Bs. As., 2002

¹² Ibidem

¹³ Alain Touraine "Crítica a la modernidad", Ed. FCE, Bs. As., 1994

Esta posición de Alain Touraine concibe la realidad no centralmente como producción y reproducción social, sino como una creación política fruto del ejercicio activo de la libertad humana.

"El sujeto ya no es la presencia en nosotros de lo universal, ya se lo llame leyes de la naturaleza o sentido de la historia o creación divina... La subjetivación es la penetración del sujeto en el individuo y por consiguiente la transformación parcial, del individuo en sujeto. Lo que era orden del mundo se convierte en principio de orientación de nuestra conducta..."¹⁴

Pero es en la relación con los otros donde el sujeto adquiere su plenitud. El individuo - sostiene Touraine es solamente el lugar del encuentro del deseo con la ley, del principio de placer con el principio de realidad. Desde esta perspectiva más psicológica que social, no es posible descubrir al sujeto. *"Unicamente cuando el individuo sale de sí mismo y habla a la otra persona, no en sus papeles o posiciones sociales, sino como sujeto, es proyectado fuera de sí mismo, de sus determinaciones sociales y deviene la libertad... Por obra de su relación con el otro como sujeto, el individuo deja de ser un elemento del funcionamiento del sistema social y se convierte en creador de sí mismo y productor de la sociedad"¹⁵*

Recuperar una noción de sujeto, significa a partir del pensamiento actual, pensarlo como subjetividad capaz de asumirse como responsable. *"Ello incluye la eticidad porque ser sujeto es asumirse a sí mismo desde la intencionalidad ética respecto de lo bueno, como modelo o ideal a que tendemos y, al vivir-juntos-con otros sí mismos, en instituciones justas que suponen la igualdad ante la justicia"¹⁶*

2.1. - El sujeto en los escenarios de la vida cotidiana.-

*En relación con el tema planteado Teresa Matus¹⁷ alude a la existencia de tres nudos de conceptos y problemas que definen la crisis contemporánea:

- a) Sistema moralógico (acción) y mundo-de-la-vida (acción comunicativa). Este último se manifiesta en las expresiones de protesta social, emancipación y resistencia (movimientos sociales) y en otras manifestaciones (ecología, experimentos de vida

¹⁴ Ibidem

¹⁵ Ibidem

¹⁶ Cfr. Marcelo Lososco (compilador) "La resignificación de la ética, la ciudadanía y los derechos humanos en el siglo XXI (XI Competencia Internacional de Filosofía). Editorial Eudeba, Buenos Aires, 2003

¹⁷ Teresa Matus "Propuestas Contemporáneas en Trabajo Social: una intervención polifónica", Espacio Editorial, Bs.As., 1999

rural, estilos alternativos, fundamentalismos religiosos). Este hiato genera nuevos conflictos, que *"afecta la potencialidad emancipadora del conjunto de la especie humana, al cristalizar las contradicciones sociales"*¹⁸

- b) Demanda de una pluralidad radical, originada en el contexto social y en el "proyecto de sujeto". Tal vez seamos esa pluralidad (inmanejable) definida por una multiplicidad de sujetos. La demanda se efectúa desde el individuo y el contexto como una exigencia de renuncia (a lo establecido) y construcción. No hay ya certezas, que nieguen la pluralidad
- c) La racionalidad formal como principio totalizador. Cuánto más ponemos en duda, lo real, lo racional, lo legítimo, lo necesario, tanto más ansiamos una razón totalizadora que establezca límites. El problema es que en la modernidad la razón se identifica con una racionalidad formal. Se presenta el dilema del enfrentamiento entre la autonomía del sujeto y una racionalidad formal que conduce a un sistema cerrado.

Ello lleva a nuevos conflictos y a la llamada "crisis de los paradigmas", dado que la racionalidad única resulta inadecuada para describir y analizar la sociedad compleja

*Alfredo Caballada¹⁹ sostiene que en la modernidad el sujeto es concebido a partir de la noción de individuo como portador de ideas de libertad y transformación que conduce a la objetivación de las relaciones sociales. Frente al individuo libre surge el no sujeto, el bárbaro, que está en un "no lugar" invisible y oculto porque no está iluminado por la razón. Surgen los dispositivos de intervención en lo social que construyen sus propios sujetos de conocimiento (el "otro" diferente el "no igual")

El sentido principal de la intervención social es unir, homogeneizar: la integración. Aunque el problema más acuciante en la sociedad compleja en crisis, es la desigualdad creciente.

Hay sensación de incertidumbre, pérdida de pertenencia y de identidad. En situaciones de "caída" se genera una pérdida de homogeneidad en la población que determina la intervención generalmente desde la esfera del Estado.

Aparecen modos negativos de construcción de identidad desde el concepto de "otro", el diferente discriminado.

¹⁸ Ibidem

¹⁹ Alfredo Caballada "La intervención en lo social Ed. Paidós, Bs. As., 2002

Surge una necesidad de redefinir el acceso a la singularidad no sólo del actor, sino también del papel social y del escenario.

El acceso a la singularidad, implica un giro significativo en la intervención. Ya no interesa sólo lo que sobresale, sino cómo se construye lo que emerge de una entrevista, una asamblea, un trabajo comunitario. Pero esta mirada exige dejar de "describir" para "interpretar y analizar", desde una "perspectiva general de lo local" (determinada por la intervención social que construye y deconstruye la visión de la sociedad)

La familia se presenta como un elemento de cohesión de la sociedad y en este marco (actual) la intervención se orienta en forma diferente ya que no iría a buscar "disfuncionalidades" sino más bien elementos de sostén (contención)

La sociedad individualista no suprime la necesidad de seguridad e intimidad sino que la acentúa. Hoy más que nunca las personas buscan refugio en la comunidad.

La identidad del sujeto se construye en un juego de articulación de los órdenes simbólico, imaginario y real

Pero se constituye centralmente en un espacio-tiempo donde lo singular se encuentra con lo colectivo, con lo histórico, con los otros.

La sociedad "construye" problemas sociales y a partir de ello, el sujeto mediatiza esa construcción en su vida cotidiana, desde un marco comprensivo-explicativo que le da forma a su "padecimiento"

2.2.-Los movimientos sociales y otras formas de acción colectiva

También surgen crecientemente sujetos no individuales sino colectivos, a los que se denomina "movimientos sociales".

Haciendo referencia a Touraine los movimientos sociales pueden ser definidos como *"actores colectivos cuya orientación principal en la defensa del sujeto, la lucha por los derechos y la dignidad humana....Un movimiento social no es una corriente de opinión, puesto que pone en tela de juicio una relación con el poder que se sitúa muy concretamente en las instituciones y en las organizaciones, teniendo la mira de orientaciones culturales, a través de las relaciones entre poder y desigualdad"*²⁰

²⁰ Alain Touraine "¿Podremos sobrevivir juntos?, op. cit.

Haciendo referencia a la emergencia de nuevas cuestiones sociales en el mundo globalizado y a la necesidad de preservar las identidades nacionales y la diversidad cultural, Touraine afirma que los movimientos sociales y la democracia guardan una relación estrecha. *"La democracia es el instrumento y el resultado de la institucionalización de los conflictos sociales.... sin ellos la democracia se debilita y queda limitada a la competencia entre coaliciones políticas"*.²¹

Por su parte Isabel Rauber señala *"En América Latina no existe hoy ningún actor social, sociopolítico o político que pueda solo erigirse como sujeto de la transformación. Este (sujeto) resulta ser necesariamente un plural-articulado, que se configura y expresa, cuando se articula como sujeto popular... El concepto de sujeto hace referencia a lo fundamental, a lo clave, a lo realmente condicionante y decisivo de todo posible proceso de transformación. Se refiere a los hombres y mujeres que viven en el pueblo –en sus diferentes micromedios, grupos sociales y contextos-, y siente la ausencia de la que habla Hinkelammert; con su participación cuestionadora y enfrentamiento protagónico al sistema decidirán (trán decidiendo) cuáles cambios habrán de hacer, y los llevarán a cabo sobre la base de su voluntad y determinación de participar en el proceso. Ellos intervienen a partir de sus conocimientos y experiencias históricas en igualdad de derechos de participación, de un modo en que lo espontáneo es apenas una magnitud relativa. Y esto será así en la medida en que sean ellos quienes identifiquen a la transformación como un proceso necesario para sus vidas y –sobre esa base- se decidan a realizarla (decidiéndose a su vez –aunque no se lo propongan así– a constituirse en sujetos). En esta perspectiva la liberación llega a ser la recuperación del ser humano como sujeto. Y esto implica participar en la definición del rumbo y el alcance de esas transformaciones..."*²²

Y más adelante señala la misma autora: *"Sujeto, poder y proyecto se interconstituyen articuladamente condicionándose unos y otros. Construcción de proyecto, de poder y constitución de sujetos resultan elementos interdependientes e interconstituyentes, cuyo eje vital se condensa, sin duda, en los actores-sujetos, en la capacidad y posibilidad de los actores sociopolíticos para constituirse en sujetos, y, por lo tanto, en su capacidad de definir el proyecto, de construir poder y, a la vez, de dotarse de las formas orgánicas que el proceso de transformación vaya reclamando En general los puentes de la*

²¹ Ibidem

²² Isabel Rauber "Movimientos Sociales y representación política", Editorial CTA, Buenos Aires, 2003

articulación sociopolítica sectorial se construyen y se desconstruyen; algunos pueden perdurar –de hecho perduran- y son la base para tender otros puentes, ampliar redes, tejer enlaces, crear vínculos. Esta especie de ir y venir en la construcción de las articulaciones sociales, resulta parte de su movimiento natural: se genera y desarrolla con miras a un objetivo, lograr que sea estable y permanente, que vaya cristalizando en determinadas formas o ámbitos organizativos, es parte del proceso contradictorio de tendido y destendido de puentes... hacia la construcción y consolidación de una conciencia y organización mayores con vistas también a una maduración colectiva respecto a identificar un objetivo general y proponerse alcanzarlo"²³ -

A nuestro juicio los movimientos sociales son hoy una expresión significativa de la capacidad político-organizativa de los sectores populares para luchar por el fortalecimiento de su situación concreta, en punto al mejoramiento de sus condiciones de vida o al logro de un avance en materia de participación en la toma de decisiones centrales para la existencia familiar, grupal o comunitaria.

En cuanto al concepto de movimientos sociales, se han formulado distintas aproximaciones:

"-Variadas formas de ejercicio de la política (González Bombal)

"-Politización de la vida cotidiana que desestructura desde abajo la institucionalidad política y, por ende, a los actores consagrados...Lucha abierta sobre los límites de lo político (N. Leschner)

"-Formas organizativas de participación que se fueron dando los nuevos sujetos de la política y no se corresponden con las contempladas por la democracia liberal (Luis Fara)"²⁴

"Intentaremos ahora caracterizar los movimientos sociales:

**Son formas organizativas de los sectores populares, desde sus propias realidades humanas, familiares y comunitarias*

**Generan una acción social concreta, tendiente a la superación/transformación de las condiciones de vida de los sectores populares mediante estrategias de demanda, resistencia y/o supervivencia*

²³ *Ibidem*

²⁴ Cfr. Elizabeth Jean (comp.) "Los nuevos movimientos sociales", Ed. Ccal, 1985

**Constituyen modos alternativos o paralelos a la acción política, a la vera, al margen o en oposición a los partidos políticos.*

A partir del concepto de resistencia, que se encuentra en una misma corriente de significado con los de libertad y liberación, los movimientos sociales son formas anticipatorias de alerta y denuncia social, que a través de acciones concretas, producen un cambio o transformación social puntual, pero que se corresponde con la voluntad de lograr un salto cualitativo en las relaciones de poder. Este concepto amplifica la concepción de los movimientos sociales, para abarcar a los diversos sectores de la sociedad que luchan por una sociedad alternativa: derechos humanos, mujer, juventud, estudiantes, organizaciones de promoción de los derechos del niño, salud popular, grupos ecologistas, diversas formas de autoayuda y ayuda terapéutica (comunidades terapéuticas, alcohólicos anónimos, familias, redes vinculares).²⁵

Para Fals Borda "Los movimientos buscan un poder alterno no necesariamente formal que les permita decidir autónomamente sobre formas satisfactorias de vida y trabajo productivo...El ciudadano toma la palabra. Por eso los movimientos sociales atesoran su independencia como entes civiles y actores históricos genuinos y desconfían de los partidos tradicionales"²⁶

Recientemente ha sido publicada una obra colectiva importante encabezada por Federico Schuster, el actual Decano de la Facultad de Ciencias Sociales de la UBA. En ella en un importante artículo, sostiene este autor, la necesidad de tener en cuenta dos miradas de la ciencia social actual sobre el tema de la acción colectiva: los trabajos europeos sobre los movimientos sociales, (Melucci, Touraine o Castells, entre otros) y los aportes norteamericanos, sobre teoría de las protestas (Olson, Tilly, Zald y otros).

En el artículo sostiene Federico Schuster: "Entender los complejos y continuamente cambiantes procesos de la acción colectiva en los tiempos presentes constituye un desafío notable para las ciencias sociales... El primer punto que vamos a destacar es la unidad de la protesta, a la que definimos como un acontecimiento visible de acción pública contestataria de un colectivo, orientado hacia el sostenimiento de una demanda...La

²⁵ Carlos Eroles "La familia como actor político en la construcción de espacios de participación y acción afirmativa de derechos", ponencia presentada a las Jornadas de Trabajo organizadas por Graduados de la Carrera de Trabajo Social, UBA en octubre de 2000. Las Jornadas han sido publicadas con el título: "Nuevos escenarios y práctica profesional", Espacio Editorial, Bs.As., 2002

²⁶ Orlando Fals Borda "Los nuevos movimientos sociales", Alzats/Celats nº 13, Lima, 1987

protesta es un acontecimiento porque algo ocurre y como tal puede ser contado, medido, considerado al modo objetivado de los hechos. La idea de acción remite a la presencia de sujetos que ponen en el mundo realidades a partir de su propia intervención... La protesta no es el puro resultado de la voluntad intencional libre, sino que está constreñida al sistema de condiciones en que se inscribe; pero al mismo tiempo, nos es tampoco resultado de la causalidad estructural... No hay protesta social sin subjetividad..."²⁷

Más adelante Schuster plantea que acción colectiva y ciudadanía crecen unidas. Protestas sociales, movimientos y organizaciones civiles surgen en el espacio público, reclaman derechos políticos o formulan demandas sociales (salud, educación, medio ambiente, etc.). La ciudadanía requiere que los actores colectivos puedan dar cuenta de sus proyectos y alcanzar el reconocimiento como sujetos de una construcción social.²⁸

Sostiene Zizek que hay movimientos actuales (reales) —y menciona como ejemplos a Seattle, Génova y el zapatismo— que sostiene como Hardt y Negri²⁹ que es posible identificar la *democracia*, como el común denominador de todos los movimientos emancipatorios actuales. La actualidad común que recorre tantas luchas y movimientos diferentes por la liberación a lo largo del mundo actual, - a niveles locales, regionales y globales- es el *deseo de democracia*. "Hoy la aparición de la multitud en el núcleo del capitalismo hace posible la democracia por primera vez."³⁰

En síntesis: los movimientos sociales y las otras formas de acción colectiva ofrecen un nuevo espacio de interlocución y mediación en el ámbito de lo público, cualitativamente distinto a los partidos políticos

*"Son sus protagonistas hombres y mujeres de los sectores populares motivados por sus reivindicaciones concretas en torno al acceso a la calidad de vida, trabajo, salud y otras necesidades sociales básicas"*³¹.

Constituyen un desafío para lograr interpretar tanto las nuevas demandas, como el protagonismo creciente de nuevos actores, que irrumpen con notable fuerza y característica frecuencia el escenario político latinoamericano.

²⁷ Federico Schuster: "Las protestas sociales y el estudio de la acción colectiva", en F. Schuster y otros, op. cit.

²⁸ Cfr, ibidem

²⁹ Hardt y Negri, son autores de un relevante libro "El Imperio", donde desarrollan su tesis, acerca de la aparición de la multitud, como un nuevo actor social, protagonista de la transformación social

³⁰ Slavoj Zizek "La suspensión política de la ética", ed. F.C.E., 2005

³¹ Carlos Eroles "La familia como actor político...", op. cit.

2.3.-La(s) Familia (s) como nuevo actor social

Finalmente, queremos hacer referencia a un sujeto que se ubica a mitad de camino entre las personas y los movimientos sociales. Nos referimos a las familias y a las pequeñas comunidades de vecinos, que asumen en determinadas circunstancias protagonismo político.

"Las familias ocupan en el escenario de la vida cotidiana una llamativa centralidad. Es en su seno donde nacen las demandas, o se producen los conflictos y las necesidades insatisfechas que dan origen a los movimientos sociales y otras modalidades de acción transformadora"

*Las familias operan como una organización básica en la que se canalizan algunas necesidades humanas. En este sentido son un espacio de lucha y construcción de la realidad."*³²

Es interesante seguir en este aspecto la reflexión de Ulrich Beck, respecto de la resignificación de la familia -con su cambio de roles y funciones-, en la vida social urbana, en el actual escenario económico, social y político.

Aludiendo al cambio en las relaciones urbanas, manifiesta que puede darse una laxitud de los vínculos de vecindad, con un cierto aislamiento social *"pero también: redes de relaciones de vecindad y de amistad elegidas y construidas por uno mismo. En el paso de una generación a otra pueden surgir también nuevas formas de residencia, un nuevo giro a lo municipal-vecinal, a 'comunidades de residencia'... se abre así un 'amplio espacio histórico de posibilidades' para desarrollos en la esfera privada, de los que forma parte el paso a lo político de las pretensiones de despliegue, el nuevo fenómeno de un 'privatismo político'"*³³

De este escenario y de la realidad social de la crisis del trabajo y la nueva pobreza, intuye Beck el surgimiento de nuevas identidades, redes y movimientos sociales.

"Para dominar los problemas sociales, los seres humanos se ven obligados... a formar coaliciones sociales y políticas. Pero éstas no siguen un esquema, como por ejemplo el de clases. Las coaliciones con los grupos más diversos son acordadas y disueltas de una manera puntual, específica y muy cambiante.... Las coaliciones son asociaciones con un fin

³² Ibidem

³³ Ulrich Beck "La sociedad del riesgo", Ed. Paidós, Bs. As., 1998

que dependen de la situación y de las personas en la lucha individual por la existencia en los diversos campos de batalla dados socialmente (...) En la sociedad individualizada se prepara el terreno para nuevos conflictos, ideologías y coaliciones que hacen saltar las esquematizaciones anteriores (...) Las líneas de conflicto disraderas surgen cada vez más a lo largo de rasgos asignados que siguen estando vinculados a las desventajas: la raza, el color de la piel, el sexo, la pertenencia étnica (inmigrantes), la edad, las deficiencias físicas. En las condiciones de la individualización avanzada, tales desigualdades sociales 'cuasi' naturales obtienen oportunidades especiales de organización y politización sobre la base de su inevitabilidad, de su constancia temporal, de su contradictoriedad con el principio de prestación y perceptibilidad directa y de los procesos de identificación posibilitados de este modo...³⁴

Relacionamos estas afirmaciones de Beck, surgidas del contexto alemán de los 80, con este testimonio recogido por Alcira Argumedo:

"Un dirigente de los ocupantes de tierras en el conurbano bonaerense -que integra esa clase trabajadora que no fue, marginada del sistema productivo-, señalaba:

"Frente a una situación tan dura, cualquiera de nosotros solo con su familia se destruye. Nuestra única salida es la solidaridad y la organización. Hay que organizarse para la necesidad, porque si no, no la podemos resolver: nuestra primera necesidad fue la vivienda y nos organizamos para tomar las tierras; ahora la necesidad es la comida y nos organizamos para las ollas; pero también es una necesidad que nuestros hijos estudien; es una necesidad trabajar; es una necesidad participar políticamente..."

"Los habitantes de cada manzana eligen un delegado para integrar la asamblea del asentamiento; a su vez de esa asamblea salen los representantes que componen la federación de asentamientos urbanos, gestando nuevas formas de rearticulación del tejido social...."³⁵

2.3.1. El espacio social familiar

Afirma Nelly Beatriz Nucci, una profesora e investigadora de la Universidad Nacional de Córdoba, que cuando se dan condiciones de vida desfavorables, es posible contribuir a la

³⁴ Ibidem

³⁵ Alcira Argumedo: "Los silencios y las voces de América Latina", Ediciones del Pensamiento Nacional, Bs. As., 1996.

constitución de sujetos capaces de revertir esas condiciones. *"Nos referimos a la capacidad ejercida por la participación social activa como miembros de una comunidad organizada, sea en la vida doméstica, en el trabajo o en otros espacios públicos o privados. Capacidad entendida como posibilidad de accionar colectiva y solidariamente a las restricciones y oportunidades que se nos presentan, que requieren de habilitaciones (acumulación de recursos que producen poderes sociales), pero también de consustanciación de valores que operan como bisagra entre un presente vivido y un futuro deseado"*³⁶

En el análisis de Nucci, es posible pensar que las experiencias de vida en familia, más que reproducir el orden social, pueden potenciar la formación de valores que aporten a la construcción de una nueva socialidad. En su investigación Nucci deduce su planteo, de la noción de *"habitus"* (Bordieu), que es aquella que permite captar la trayectoria de la familia, cuya vida cotidiana es productora de modos particulares de ser, pensar y vivir, de relacionarse y de construir el presente y el futuro³⁷

Bordieu, citado por Nucci, define a la familia en los siguientes términos: *"La familia como categoría social objetiva (estructura estructurante) es el fundamento de la familia como estructura social subjetiva (estructura estructurada), es el fundamento de la familia como categoría mental que constituye el principio de miles de representaciones y de acciones (matrimonios por ejemplo) que contribuyen a reproducir la categoría social objetiva. Este círculo es la reproducción del orden social"*³⁸

Luego de analizar, como camino metodológico el estudio de las trayectorias de vida (que requiere la mirada de la dimensión individual y de la societal) y lo que llama el *"background"* (conjunto de índices correspondientes al grupo familiar entrevistado), la autora concluye su análisis señalando: *"En la intervención social con familias esto es posible, acompañando a la familia o a alguno de sus miembros cuando expresan sus demandas en forma colectiva en el espacio público; en sus vidas cotidianas, apoyando y promoviendo los procesos de conformación de sujetos capaces de una ciudadanía activa y de subvertir el orden instituido"*³⁹

³⁶ Nelly Beatriz Nucci "Reproducción o subversión: reflexiones sobre la Familia", en Nora Aquino (compiladora) "Ensayos sobre Ciudadanía", Espacio Editorial, Bs. As, 2003

³⁷ Cfr. Ibidem

³⁸ Bordieu, Pierre "Razones prácticas sobre la Teoría de la Acción", Ed. Anagrama, Barcelona, 1997, citado por Nucci, ibidem

³⁹ Nucci, ibidem

Por su parte, en la misma compilación de Aquín, la profesora e investigadora también de la Universidad Nacional de Córdoba, **Cristina González**, afirma: “ *Las familias son organizaciones sociales en donde los individuos buscan satisfacer innumerables necesidades no sólo afectivas, sino también materiales o de relación que ayuden a su subsistencia. De allí que la práctica profesional no puede limitarse solamente al ámbito de lo estrictamente personal, sino que debe verse que detrás de la demanda hay una expresión de reclamo por un derecho... los profesionales deben reconsiderar las intervenciones en y con la familia, como modo de cooperar en la construcción de una mayor equidad entre los géneros, entre generaciones, de promover una mayor solidaridad grupal, de defender los derechos, todas ellas parte de las condiciones básicas de la ampliación de la democracia*”⁴⁰

Es interesante tomar otra perspectiva de análisis, como la que nos ofrece un trabajo de **Mallimacci y Graffigna**, publicado en el 2002, donde se aborda la noción de familia como un espacio de relación que desarrolla una dinámica propia, no sólo para enfrentar las necesidades de reproducción, sino también y principalmente dónde se produce —y reproduce, identidad, cultura y sociedad. Citando a **Berteaux**, agregan “ *las familias deberían considerarse como sistemas auto-poieticos formados por personas conectadas unas con otras a través del lazo del regalo y el contra-regalo, sin límites ni interés alguno... significa sistemas abiertos que tienen propiedades como las de ser auto-determinantes, auto-regulados, auto-organizados y auto-diferenciantes. No son conjuntos de individuos, sino mucho más que eso. Son pequeñas totalidades (todas) de los que los individuos son sólo partes... La familia es central para la reproducción de la vida... Ese proceso es lo que yo (Berteaux) propongo llamar antroponomía. La antroponomía es a la producción de seres humanos, lo que la economía es a la producción de bienes*”⁴¹

Nos encontramos aquí en la opinión de los autores citados en este apartado, con una visión de la familia a partir de la gravitación social, identitaria y cultural. No se hace referencia a lazos que hacen solamente a la reproducción de la vida y la cotidianeidad, en una

⁴⁰ Cristina González “La relación familia-Estado y la formación de ciudadanía”, en Nora Aquín “Ensayos de Ciudadanía”, op. cit.

⁴¹ Mallimacci y Graffigna “Constitución de redes y movimientos sociales solidarios como estrategia de satisfacción de necesidades”, en Floreal Forni (comp.) “De la exclusión a la Organización”, op. cit.

perspectiva cerrada en lo individual. Por el contrario, encontramos a las familias abiertas hacia el espacio público y desarrollando acciones, con un sentido transformador.

Finalmente sostenemos en este apartado que la familia, junto con otras familias vecinas, conforman los barrios.

Por ello nos importa analizar la categoría "vecino". Se ha dicho que ninguna categoría tiene menor potencia política que la palabra vecino. *"Se suele decir vecino para designar en topología la relación entre dos puntos... Según la conceptualización de M. Castells, en cada ciudad hay dos ciudades: la ciudad de los lugares, ligada con la geografía y con la historia; y la ciudad de los flujos, ligada con la conexión global, ... Pero aquí estamos hablando del devenir vecinos... En las asambleas vecinales nos vemos por primera vez. Se genera espacio de lugares por ligadura que desacelera el espacio de los flujos... El devenir vecino produce una subjetividad inconcebible en las circunstancias previas. Las asambleas son los sitios en los que se realiza el devenir vecino..."*⁴²

2.3.2. Una visión escéptica del papel de la familia:

En un reportaje publicado por el suplemento *N* de Cultura del diario Clarín de Buenos Aires, el conocido sociólogo Zygmunt Bauman, sostiene que las personas necesitamos referencias sólidas, pero a nuestro alrededor todo ha devenido en líquido. La modernidad, continúa Bauman produce basura material y humana. Más adelante habla de la unión matrimonial como un contrato basura, donde se ha perdido todo sentido de permanencia y de estabilidad. *"Y esa falta de compromiso genera también en la pareja y en la familia gente que sobra. Todas sobramos o sobraremos tarde o temprano..."*⁴³

En nuestra opinión, las afirmaciones expresadas por Bauman, incurren en algunas generalizaciones erróneas. El sociólogo mezcla dos temas: la población sobrante, que refleja el fenómeno de la exclusión en el mundo contemporáneo, tema al que también hacemos referencia en nuestro trabajo. Y la crisis de la familia, innegable realidad de las últimas décadas. Pero no se puede desde allí extrapolar y generalizar, llegando a la conclusión que la última unión válida en el mundo es la relación del autor con su pareja de alrededor de 60 años de duración.

⁴² Lewkowicz & Asociados", *Sucesos Argentinos*, Ed. Lewkowicz, Bs. As., 2002

⁴³ Cfr. Zygmunt Bauman, reportaje publicado en el Diario Clarín, suplemento de cultura "N", n° 222, 28 de enero de 2006

En lo que hace al objetivo de esta tesis, sostenemos y creemos que probamos en este trabajo que muchos movimientos sociales y otras expresiones de acción pública, se originan en el amor familiar y que éste es el que provoca movilizaciones y expresiones de resistencia, cuando está afectada la supervivencia de algunos miembros de la familia, sea por razones políticas, socio-económicas o de exclusión social.

Más aún, en otros trabajos sostenemos que la crisis familiar no ha conducido a la muerte de la familia, sino al surgimiento de múltiples modalidades de ser familia, lo que implica no reducir el análisis de la familia a la subsistencia de un vínculo matrimonial originario.

Más allá de Bauman, su planteamiento no es nuevo. Existió y fue sepultado por centenares de análisis y trabajos de investigación, en la década del 50 del siglo XX.

3. Criterios hermenéuticos, como raíz de toda fundamentación⁴⁴

Según Paul Ricoeur⁴⁵ un análisis hermenéutico implica una filosofía del lenguaje (expresada en la pregunta quién habla); una hermenéutica de la acción (quién actúa) y una determinación ética y moral de la acción (relacionadas con las categorías de lo bueno y de lo obligatorio).

En un interesante artículo el pensador cristiano Juan Carlos Scannone⁴⁶, plantea siguiendo a Ricour la distinción entre la *"hermenéutica de la sospecha"* y la *"hermenéutica del rescate"* que sabe reconocer el desarrollo genuino y esclarecer lo verdadero y lo bueno en cada situación histórica. Scannone plantea como complemento la *"hermenéutica de la gratuidad"*, donde la racionalidad técnico instrumental no domina, la racionalidad ético-comunicativa se rescata y el juicio crítico afirma la capacidad humana de alcanzar lo inteligible, lo real y lo bueno y lograr la *"superación de la radical impotencia moral por la solidaridad"*.

Para Habermas *"la hermenéutica está asociada a un análisis de los sistemas sociales y a la posibilidad de su crítica. El desafío de la hermenéutica en su tarea de configurar una comprensión social compleja, consistiría en apartar a la producción de conocimientos"*⁴⁷

⁴⁴ El desarrollo de este punto, guarda correlación en términos generales con nuestra monografía "Metodología interdisciplinaria en ética aplicada", elaborada como trabajo para el seminario dictado por el Prof. Félix Schuster, en el año 1999, en la Maestría de Ética Aplicada.

⁴⁵ Ricoeur, Paul "El sí mismo como otro", Ed. Siglo XXI, Madrid, 1996

⁴⁶ "Actualización del pensamiento político de Suárez", en "Lo Político", Juan C. Scannone, (comp.),

⁴⁷ Teresa Matus "Propuestas contemporáneas en trabajo social", Espacio Editorial, Bs. As., 1999

Seguimos en este punto, con la interesante reflexión de Teresa Matus, en referencia al telos de la hermenéutica:

*"La hermenéutica y su vuelco hacia la vida implican de esta forma, interrogantes acerca de los intereses, las formas de dominación, la materialidad... es una dirección, una forma de despliegue, un hito en el intento por llegar a esa vida concreta, una herramienta para discernir la posibilidad -utópica pero referencialmente actuante- de esa sociedad más amable en la que el otro no sea solamente el lugar donde yo me reconozco sino aquel donde por fin, los rastros hayan devorado a las máscaras"*⁴⁸

Carlos Cullen en un interesante trabajo, afirma que la hermenéutica nos enseña una complicidad entre lo real-racional y el lenguaje. La palabra es, para este autor, el medio social e histórico donde el pensamiento mismo se constituye. Sin embargo para Cullen la dialéctica y la hermenéutica no adquieren su sentido real, sin la ética. *"No bastan las complicidades entre de la razón y la realidad, la teoría y la práctica y las complicidades del sujeto con los discursos... la racionalidad crítica supone, además, la dialéctica entre teoría y práctica y comprensión hermenéutica de las relaciones sujeto-discurso, interpelación ética en sentido estricto. Es decir experiencia y cuidado del otro, en cuanto otro..."*⁴⁹

Nuestro tiempo requiere capacidad de análisis y de interpretación. Es fácil caer deslumbrado por los fuegos artificiales y los prodigios tecnológicos. Es fácil creer que en el progreso está la liberación. Y en este deslumbramiento prescindir del otro, invisibilizándolo. Como sostiene Cullen, lo público (opuesto a la invisibilidad), obliga a definir las prácticas, buscando su legitimación desde criterios ético-políticos⁵⁰.

La esperanza crítica nos habla de conflictos, obstáculos y dificultades que traban el advenimiento de procesos de transformación.

La paz es obra de la justicia y la realidad nos habla de desocupación, marginación, exclusión social de millones de latinoamericanos, hombres, mujeres, niños y ancianos.

La esperanza crítica exige tomar conciencia de la realidad y hacer una opción de afirmación de valores. Se necesita una renovada actitud ética que tenga como meta el servicio y la

⁴⁸ Ibidem

⁴⁹ Carlos Cullen: "Filosofía, Cultura y Racionalidad Crítica...", Editorial Stella-La Crujía, Bs. As., 2004

⁵⁰ ibidem

valoración del otro. Esto puede darse como una actitud individual y como una vocación comunitaria o colectiva.

Nos referimos a lo que algunos llaman la *alteridad*, es decir el reconocimiento del otro como igual y diverso, ser original e irrepetible, a partir de cuyo respeto crezco como persona. Ese otro que debe ser percibido en su multidimensionalidad: individual, familiar y colectiva. Es decir que la dignidad personal se trasmite a las otras dimensiones de lo humano: la familiar, la comunitaria y la social.

Lévinas y los autores cristianos de la *teología de la liberación*⁵¹ hablan de la otredad, en términos como éstos: *"En el interior mismo de la relación con otro que caracteriza a nuestra vida social, aparece la relación con otro como relación no recíproca, es decir como relación que quebranta la contemporaneidad. El otro en cuanto otro no es solamente un alter ego: es aquello que yo no soy. Y no lo es por su carácter, por su fisonomía o su psicología, sino en razón de la alteridad misma. Es por ejemplo: el débil, la viuda y el huérfano, mientras que yo soy el rico y poderoso. Podríamos decir que el espacio intersubjetivo no es simétrico. La realidad de alteridad no es espacial ni conceptual....¿No reside la diferencia esencial entre la caridad y la justicia en la preferencia de la caridad por el otro, mientras que desde el punto de vista de la justicia no es posible preferencia alguna?"*⁵²

3.1. La alteridad como criterio hermeneútico

En un artículo publicado en la sección Cultura de la edición dominical de La Nación, el profesor de la Universidad Jagielloniana de Cracovia, Rysszard Kapucnski sostiene: *"Emmanuel Lévinas dice que el encuentro con el otro es un acontecimiento o incluso un acontecimiento fundamental, la experiencia más importante, la que llega hasta los horizontes más lejanos. Como es sabido Lévinas fue un filósofo del diálogo, junto con Martín Buber, Ferdinand Ebner y Gabriel Marcel... Ellos desarrollaron la idea del Otro como una entidad única e irrepetible... Fue un movimiento increíblemente importante que*

⁵¹ Puede consultarse al respecto la compilación de Ignacio Ellacuría y Jon Sobrino "Conceptos fundamentales de la Teología de la Liberación", Uca Ediciones, El Salvador, 1992

⁵² Emmanuel Lévinas "El tiempo y el otro", Ed. Paidós, Bs. As., 1979

rescató y elevó al ser humano y al Otro. Lévinas propuso que no sólo debemos dialogar cara a cara con el Otro; también debemos 'responsabilizarnos' por él...⁵³

En esta perspectiva la alteridad supone los siguientes elementos:

a) Discernimiento: mirar la realidad desde la óptica del otro. El pensamiento judío y el cristianismo, expresan el concepto "descubrir el rostro del otro". No se "conoce" la realidad social apelando solamente a los instrumentos de las ciencias sociales. Se conoce la realidad desde el dejarse interpelar por ella, "descubriendo el rostro" de aquel que tiene hambre y sed de justicia. Esos "rostros desfigurados por el hambre, afectados por la exclusión, por la violencia, por la explotación o simplemente por la indiferencia"⁵⁴.

b) Las opciones preferenciales solidarias:

No basta percibir la realidad. La acción es siempre praxis, es decir es un pensamiento que se retroalimenta en el quehacer. Es una verdad que se adecua a los signos de los tiempos en la confrontación permanente. No es una ortodoxia, que niegue el disenso y la investigación, sino una ortopraxis que exige búsqueda, cercanía e identificación con los sujetos.

Descubrir al otro implica en la perspectiva del pensamiento judío y cristiano de liberación, preferir al que es débil, que es pobre, que se encuentra oprimido. Este es el sentido profundo de la solidaridad. Preferir no es solamente obra del deseo. Es una elección libre orientada por la prudencia, que me permite asumir la óptica del otro y ser solidario con él.

Es la elección de aquello que yo considero valioso promover porque es la situación concreta del otro que sufre, que tiene en términos bíblicos "hambre y sed de justicia".

Para el cristianismo de liberación, la hermenéutica posibilita "el discernimiento de la memoria de los pobres...que muestra que los textos bíblicos no son solamente historia e ideología de la corte, del templo, sino fundamentalmente memoria popular de la resistencia profética contra la dominación que destruye la vida del pueblo.....La mediación del análisis sociológico posibilita presentar de modo preciso el conflicto entre un Dios liberador y un pueblo que rechaza la libertad y busca nuevas formas materiales de dominación. Así la hermenéutica es una des-codificación de los símbolos, de los ritos, del lenguaje, como expresiones de relaciones sociales ya sea de dominación y explotación o

⁵³ R. Kapuscinski "El encuentro con el Otro", La Nación de Buenos Aires, suplemento de Cultura, 4 de diciembre de 2005

⁵⁴ Cfr. Documentos de Puebla y Santo Domingo, 3ª. y 4ª Conferencia General del Episcopado latinoamericano

*vida en libertad igualitaria y solidaria. En este sentido el uso de la mediación sociológica (producción y reproducción de la vida en común) no implica una lectura entre otras, sino que representa un eje de todas las otras lecturas*⁵⁵

3.2. El concepto de bienestar, como expresión de capacidad y solidaridad

Tomamos la expresión bienestar del pensamiento desarrollado por Amartya Sen, como un concepto complejo que surge de las nociones de capacidad y funcionamiento y está integrada por dos elementos interrelacionados "bien-estar" (individual) y agencia (bien de los otros o bien colectivo).

*"Esta dualidad entre metas individuales y de agencia no debe entenderse como la existencia de dos aspectos independientes uno del otro. No son objetivos distintos y a veces contrapuestos sino que implican objetos de valoración diferentes (pues es posible incluso que cada cambio que se produzca en uno influya también en el otro)"*⁵⁶

Señala C. Korsgaard: "el punto de vista de los objetivos políticos que he bosquejado conducen a una fuerte, aunque calificada adhesión a la propuesta de Sen en el sentido de que debemos distribuir teniendo en cuenta las capacidades....Hacer que las personas sean capaces de realizar sus metas y de procurar su propio bienestar es hacerlas libres en un sentido positivo"⁵⁷

Para Amartya Sen el bienestar no es la única fuente de valor.

*"Alcanzar el bienestar no implica necesariamente el fortalecimiento de las capacidades. El logro me conduce a la valoración de los llamados estándares de vida; estas medidas pueden observarse en el bienestar de las personas o en sus alcances para el conjunto social....¿Cómo evaluar el provecho? Por la libertad que se ha tenido para conseguirlo (derechos) o por lo que la persona ha concretamente conseguido a partir de esa libertad (accesibilidad)"*⁵⁸

En el enfoque de Sen hay tres cuestiones centrales relacionadas con el enfoque de capacidad:

⁵⁵ Gilberto Da Silva Corgulho "Hermenéutica Bíblica" en "Conceptos Fundamentales de Teología de la Liberación", op.cit.

⁵⁶ Claudia Krmpotic "El concepto de necesidad y políticas de bienestar", Espacio Editorial, Bs. As., 1999

⁵⁷ Christine Korsgaard "Comentario a ¿Igualdad de qué? y a Capacidad y Bienestar", en M. Nussbaum y A. Sen (comp.) La calidad de vida, FCE, México, 1996

⁵⁸ Claudia Krmpotic, op. cit.

- a) distinción entre bien-estar y agencia
- b) diferentes interpretaciones respecto de utilidad en punto a bien-estar
- c) la libertad es valiosa en sí misma

Finalmente las dimensiones o alternativas de satisfacción para Sen son: logro de bienestar, logro de agencia, libertad de bienestar y libertad de agencia⁵⁹.

3.3. Calidad de vida y desarrollo humano

La **calidad de vida** es una meta central de la política social. Constituye su objetivo más concreto.

Se trata de un concepto complejo, que ha sido abordado por diversos autores.

Entendemos por **calidad de vida** un conjunto de satisfactores psico-sociales, que permiten a una persona, a una familia o a un grupo social, crecer en libertad, bienestar y participación tanto en los bienes comunes, como en los estándares de vida y en el acceso a espacios y servicios, que hacen la vida cotidiana más humana.

Para **Amartya Sen** la calidad de vida se define por la libertad del sujeto para determinar sus propias condiciones de vida.

En este marco la **calidad de vida** no puede ser evaluada como una actividad burocrática y a partir de decisiones centralizadas, sin tener en cuenta la situación concreta, los deseos de los sujetos y su necesaria participación.

Tampoco se puede presumir que la calidad de vida alcanzada por los sectores integrados en la sociedad, plenifica el bienestar. Aquella debe ser medida en función de su extensión en una dimensión horizontal en forma abarcativa de todos los sectores de la comunidad y particularmente de los que se encuentran en una situación de pobreza, marginación o exclusión social.

La ausencia de umbrales mínimos de calidad de vida, es un indicador de su inexistencia a nivel del conjunto social.

La **calidad de vida** tiene una relación estrecha con el concepto de autonomía, pero también con una cierta atribución de satisfactores en una perspectiva colectiva. Por una parte se parte de la premisa de que todas las necesidades son reales y deben ser satisfechas. Pero ante la limitación de recursos, no todas las preferencias pueden ser atendidas por lo que se

⁵⁹ Cfr. Christine Korsgaard, op. cit.

requiere cierta objetivación, es decir cierto acuerdo social que transforme la contingencia en necesidad, con una asignación cuantitativa en la distribución.

Erik Allardt, hace un planteo sugerente, basado en tres condiciones centrales y necesarias para alcanzar el desarrollo humano: tener, amar y ser.⁶⁰ Lo que explicita en el siguiente cuadro:

	Indicadores objetivos	Indicadores subjetivos
Tener (necesidades materiales e impersonales)	1.- Medidas objetivas del nivel de vida y de las condiciones ambientales	4.- Sentimientos subjetivos de insatisfacción/satisfacción con las condiciones de vida
Amar (necesidades sociales)	2.- Medidas objetivas de las relaciones con otras personas	5.- Sentimientos de infelicidad/felicidad en las relaciones sociales
Ser (necesidades de desarrollo personal)	3.- Medidas objetivas de la relación de las personas con a) la sociedad b) la naturaleza	6.- Sentimientos subjetivos de aislamiento / desarrollo personal

El pensador argentino Juan Carlos Scannone afirma: *“no pocas veces ha pasado que planes para el desarrollo técnico, económico o político han fracasado, aunque parecían excelentes y se llevaron a cabo con muy buena voluntad. Ello aconteció precisamente por no haberse tenido en cuenta la mentalidad, las actitudes y enfoques de vida, de aquellos a quienes se quería ayudar, es decir por no haberse aceptado lo suficiente la dimensión cultural del desarrollo humano en la planificación del mismo. Faltó una pedagogía adecuada, que respetara el horizonte cultural de aquellos a quienes se intentaba hacer desarrollar...”*⁶¹

Cómo síntesis de esta etapa en nuestro análisis digamos con **Claudia Krmpotic**)

**No hay desarrollo humano sin libertad (Sen) autonomía (Heller) y autodependencia (GIPD)*⁶²

⁶⁰ Erik Allardt “Tener, amar y ser: una alternativa...”, en Nussbaum/Sen (comp.), op. cit.

⁶¹ Juan Carlos Scannone, intervención en el Seminario Internacional: “El desarrollo humano, perspectivas y desafíos”, Ed. Universidad Nacional de General Sarmiento, abril de 1998

⁶² Goals, Processes and Indicator of Development Project (GIPD), es un grupo de investigación coordinado

**Los tres enfoques son claros exponentes de la crisis del estado providencia y sus promesas de bienestar.*

**A una lógica puramente económica hay que oponer una ética del bienestar y ante el fetichismo de los números defenderse el desarrollo de las personas.*

**La tarea de diagnóstico e intervención sobre las necesidades se traduce en un proceso de objetivación de lo subjetivamente percibido e intersubjetivamente compartido, incidiendo sobre la motivación humana.*

**La finalidad de una estrategia de bienestar se postula en función del desarrollo de las capacidades (Sen), un desarrollo en el sujeto de la conciencia sobre la contingencia y el desarrollo de la autonomía (Heller) y un desarrollo humano orientado hacia las potencialidades (GPID)*

**Para el GPID el consumo no depende exclusivamente de los deseos y preferencias individuales, sino más bien del lugar que el sujeto ocupa en la estructura social, del ciclo vital que transite y de la cultura (el consumo trasmite hábitos y significados compartidos) Para Sen el sujeto ocupa el rol central y usa su libertad desarrollando sus capacidades (escapa así a la tiranía de los bienes). Para Heller por último estos procesos no dependen del sujeto, sino de acuerdos sociales (en a este nivel que la contingencia se transforma en necesidad)⁶³*

"Los problemas de bienestar -afirma Krmpotic- se encuentran indisolublemente ligados a la democracia efectiva. La práctica política de las últimas décadas si bien ha asumido formas tanto autoritarias como paternalistas, también ha reconocido como aceptable una noción en la que se combina de algún modo un derecho individual a la satisfacción, con el derecho de participar y decidir cómo alcanzar dicha estado en la práctica... Hay una pregunta obligada ¿en qué medida la política resulta compatible con la libertad y la conservación de la vida..."⁶⁴

Finalmente siguiendo la línea de reflexión propuesta por Krmpotic, el problema social contemporáneo parece tener tres referentes indispensables: la libertad, la satisfacción de las

inicialmente por Johan Galtung, funcionó a partir de 1977 con el auspicio de la Universidad de las Naciones Unidas. En tre otros estuvieron vinculados al grupo que espació sus tareas a partir de 1982, Carlos Mallman (Fundación Bariloche) y Manfred Max-Neef (CEPAUR, Chile). Desarrolló el concepto de desarrollo a escala humana, retomado a fines de los 80 por el PNUD, con sus Informes de Desarrollo Humano.

⁶³ Cfr. Claudia Krmpotic, op. cit.

⁶⁴ *Ibidem*

necesidades reales y la democracia como ámbito de participación en la toma de decisiones y capacidad de gestionar consensos y políticas públicas.

Hay que atender por un lado a *"una política de umbrales básicos que tienda a reducir la diversidad de condiciones iniciales al posibilitar que cada persona tenga acceso a un capital mínimo. Este el dominio de la necesidad como categoría histórica y social y su definición debe ser el resultado de un proceso deliberativo y fundamentalmente cultural en la consideración de las formas particulares de satisfacción....Si todas las necesidades reconocidas como tales son reales, no hay por lo tanto justificación que legitime la intervención manipuladora a partir de una supuesta ignorancia...Si además aceptamos que la conversión del recurso en satisfacción o la retraducción de cantidad en calidad es dominio del sujeto en ejercicio de su libertad, podemos señalar la consistencia de una política orientada al fortalecimiento de la identidad y el reconocimiento social...En definitiva la calidad de vida se refiere a las elecciones y oportunidades con que cuenta una persona para satisfacer necesidades, para desarrollar capacidades y para disfrutar de lo que es un derecho en el proceso de atribución de las necesidades."*⁶⁵

3.4. Ciudadanía e identidad (la profundización de la democracia)

Una discusión actual planteada entre los teóricos europeos es si la ciudadanía es sólo un conjunto de derechos o deberes o es también una identidad, la expresión de pertenencia a una comunidad política, como lo sostenía Marshall (p. ej. derecho a la integración de los trabajadores excluidos).

Son muchos los grupos minoritarios que se sienten excluidos no por no poseer los derechos comunes propios de la ciudadanía, sino por su identidad socio-cultural diferente. Por eso Iris Marion Young plantea la idea de ciudadanía diferenciada: *"en una sociedad donde algunos grupos son privilegiados mientras otros están oprimidos, insistir en que como ciudadanos las personas deben dejar atrás sus filiaciones y experiencias particulares para adoptar un punto de vista general, sólo sirve para reforzar los privilegios..."*⁶⁶. La autora citada define la opresión, *"a través de cinco formas: explotación, marginación, privación*

⁶⁵ Ibidem

⁶⁶ I.M. Young, citada en Will Kymlicka y Wayne Norman "El retorno del ciudadano: una revisión de la producción reciente sobre ciudadanía", en Revista Agora núm. 7, Bs. As., 1997

*de poder, imperialismo cultural y violencias y acosos asistemáticos motivados por el odio o el miedo grupal*⁶⁷.

Esto lleva nuevamente al planteo de la identidad nacional, que suscita una ardua discusión frente a la diversidad cultural y la unidad de la comunidad europea. En este debate mientras **Habermas** afirma que la identidad europea debe ser post-nacional y basarse en los principios compartidos de democracia y justicia, **Taylor** sostiene que la ciudadanía en cuanto a su forma no puede definirse a priori, sino que se deben buscar aquellas formas de identidad que aparecen como significativas para la propia gente, reconociendo la diversidad profunda como una realidad crecientemente extendida en las sociedades contemporáneas.⁶⁸

En este sentido señalemos que **Adriana Rofman** afirma que *"las organizaciones (populares) intervienen en un ámbito de mucha importancia para el desarrollo de la identidad local... El trabajo de las organizaciones dedicadas a la promoción de la cultura popular local constituye un aporte evidente para esta reconsideración de las capacidades propias, a las que también contribuyen las acciones de reflexión, capacitación que llevan adelante el conjunto de las organizaciones"*⁶⁹.

Por su parte **Alain Touraine** sostiene que la democracia tiene por objetivos principales disminuir las distancias sociales lo que supone un fortalecimiento del control social y político de la economía; también garantizar el respeto a la diversidad cultural y la igualdad de derechos para todos; finalmente, responder a las demandas de participación ciudadana⁷⁰

Fitoussi y Rosanvallon, sostienen que *"La gestión de las diferencias constituye el centro de la vida política. Toda la actividad democrática consiste en delimitar el campo de lo que debe ser igual y lo que puede seguir siendo desigual... La emergencia de formas inéditas de desigualdad y la aparición de un nuevo tipo de padecimiento social engendrado por los desarrollos de la sociedad individualista (neoconservadurismo) desempeñan un papel fundamental. La política debe recuperar su función central de dar sentido, tomando en*

⁶⁷ Ibidem

⁶⁸ Jürgen Habermas y otros (Citizenship and National Identity); Charles Taylor (Quel principe d'identité collective) citados en: ibidem.

⁶⁹ Adriana Rofman "La acción de las organizaciones sociales de base territorial", Ed. UNGS-CTA, Buenos Aires, 2002

⁷⁰ Alain Touraine ¿Podremos sobrevivir juntos?, Ed. FCE, Bs.A.s, 1997

*cuenta estas realidades. Se torna urgente un sentido vigoroso de la acción política, para entrar en una nueva era de la ciudadanía.*⁷¹

Analicemos otra perspectiva aportada por algunos autores latinoamericanos:

En una interesante cita -que recoge en una ponencia Nora Aquín-, probablemente la trabajadora social argentina que con más profundidad ha analizado la temática de la ciudadanía-, remite a Jorge Osorio, Secretario General del Consejo de Educación de Adultos de América Latina:

"Debemos entender la educación para la ciudadanía como una pedagogía de construcción de sujetos, como una teoría de la transformación del sí mismo en actor, como una teoría de la subjetivación, de la penetración del sujeto en el individuo...pedagogía que deberá estar referida tanto a la razón como al sentimiento...Educar para la ciudadanía democrática conlleva cuatro dimensiones o principios interrelacionados:

*"i) La racionalización, esto es la apelación a la vía institucional para construir la ciudadanía mediante una pedagogía de construcción de sujetos críticos, competentes para hacer valoraciones y emitir juicios políticos; ii) La ciudadanía en cuanto espacio de identificación de los sujetos, constitución de autonomía y sentido ético; como ámbito público para el desarrollo de los movimientos y actores sociales; iii) La ciudadanía como comunicación y descubrimiento del otro. Esta dimensión cuestiona la idea de ciudadanía en cuanto totalidad abstracta y se abre hacia el conocimiento del otro, en cuanto rostro en el que se capta el sentido propio de la responsabilidad de la acogida y del hacer el bien; iv) La esperanza, en cuanto perspectiva de utopía, entendida como instancia ético crítica que de sentido y tensión a las prácticas presentes. No se trata de una esperanza religiosa, sino de una esperanza ética, de certidumbres relativas construidas desde el ámbito de las virtudes públicas, desde la responsabilidad del sujeto, desde la acción".*⁷²

Nora Aquín plantea la necesidad de no confundir a los ciudadanos con víctimas, ni al sujeto pobre con el pobre sujeto. *".. Yo digo no quiero pobres significados como víctimas, porque la victimización es el resultado de un conjunto de relaciones que hicieron que ese sujeto individual o colectivo esté en el lugar social cultural y simbólico en el que está..."*⁷³

⁷¹ J.P. Fitoussi y P. Rosanvallon op. cit.

⁷² Citado por Nora Aquín "Los desafíos éticos de la ciudadanía en trabajo social", en "Ética y Trabajo Social", Revista del Colegio de Asistentes Sociales y Trabajadores Sociales de Mar del Plata, N° 1, julio 2000

⁷³ Nora Aquín, ibidem.

A esta perspectiva de Nora Aquín, opongo esta argumentación: situaciones de victimización, a través de procesos solidarios en los cuáles muchas veces interviene la propia familia de sujeto victimizado, pueden transformarse en espacios de afirmación de derechos y construcción de ciudadanía.⁷⁴

Por su parte Catalina Smulovitz, destacada cientista social, -en un trabajo centrado en el análisis de la realidad argentina- sostiene que la pertenencia a la comunidad y el reconocimiento de la existencia de una autoridad política que garantiza derechos e impone obligaciones, induce la cuestión de orden político; la aceptación de que el ciudadano es un individuo "con derecho a tener derechos" introduce la cuestión de cómo se realiza la libertad y la igualdad en una comunidad y la cuestión del buen orden y el cambio político⁷⁵.

*"Hoy por hoy pocos autores se atreverían a sostener que la realización de los derechos ciudadanos implica una progresión lineal hacia la igualdad. Existe en cambio cierto consenso con respecto a que la realización de los derechos ciudadanos a la vez que expande áreas de igualdad entre quienes adquieren nuevas libertades, también extiende las áreas de desigualdad. También sabemos que la democracia como sistema de derechos positivos no genera automáticamente las condiciones requeridas para el efectivo ejercicio de esos derechos y obligaciones...La seguridad material, la educación y el acceso a la información -requisitos necesarios para el ejercicio de la ciudadanía- no están garantizados para todos por la mera existencia de las instituciones democráticas"*⁷⁶

Convertir, entonces, a la ciudadanía plenamente "en el derecho a tener derechos" requiere un cambio sustantivo en las relaciones de poder en beneficio de los hasta hoy excluidos.

Analicemos en esta perspectiva los aportes de Fitoussi y Rosanvallon sobre el derecho a la integración social por una parte y, por la otra, las reflexiones de Ulrich Beck, sobre las nuevas transformaciones que en una percepción ecológica requiere la democracia:

"La lucha contra la exclusión invita a aprehender en nuevos términos la conquista de los derechos, más allá de los tradicionales derechos-libertades (garantías) y derechos-acreencias (derechos económicos, sociales y culturales)...la lucha contra la exclusión invita a explorar un tercer tipo de derechos: los derechos de integración, de los que el

⁷⁴ Cfr. Carlos Eroles "La cuestión ética y el Trabajo Social", en Revista del Colegio de Asistentes Sociales y Trabajadores Sociales de Mar del Plata, op. cit.

⁷⁵ Catalina Smulovitz "Ciudadanos, Derechos y Políticas", Revista Agora n° 7, Bs. As., 1997

⁷⁶ Ibidem

*derecho a la inserción se manifiesta como la principal figura. La integración social depende también de un imperativo cívico de participación...No afirma sólo el derecho a vivir, sino a vivir en sociedad*⁷⁷

*"Decisivo es de todos modos, que dicha extensión y profundización de la democracia penetre en las esferas de la economía, de la industria y de la ciencia y (parcialmente) en la esfera privada, que hasta ahora habían sido bloqueadas mediante relaciones de definición inadecuadas y que la carga de la prueba apunte a aquellos que se han beneficiado con el riesgo y no sobre aquellos que han sido perjudicados..."Emerge...una sociedad autorreflexiva y crítica; emergen también los contornos de una utopía de la democracia ecológica, que para mí es el núcleo de la modernidad responsable. Aquí surge un estrecho vínculo con el debate que se realiza en la filosofía anglosajona y en la investigación de la ciencia bajo la palabra clave technological citizenship..."*⁷⁸

La construcción de la ciudadanía, al menos en la realidad de América Latina implica una lucha fuerte, decisiva para superar la pobreza, la exclusión social, la invisibilidad, la negación del acceso a los derechos para vastos sectores de la población.

Construir una sociedad democrática en la que libertad, igualdad, justicia, participación, solidaridad, calidad de vida, sean plenamente accesibles para las mayorías, constituye un desafío con sabor a utopía.

*"Dos cosas pueden pasar en situaciones como las que estamos viviendo: la impotencia o la inventiva. Yo estoy segura de nuestra capacidad creativa. Y en ese camino estamos dibujando nuevas cartografías...en el sentido que estamos pariendo nuevas significaciones"*⁷⁹

3.5.-La exclusión social: una realidad, que lleva a la muerte y a la indigencia y se expresa en la crisis socioeconómica⁸⁰

Hablar de muerte en relación con la realidad social constituye un desafío. Pareciera más apropiado al tema hablar en términos de vida, de esperanza, de justicia, de tiempo nuevo.

⁷⁷ Fitoussi y Rosanvalon "La nueva era de las desigualdades", Ed. Manantial, Bs. As., 1997

⁷⁸ Ulrich Beck "La sociedad del riesgo", Ed. Paidós, Bs. As., 1998

⁷⁹ Nora Aquín, op. cit.

⁸⁰ Cfr. Ponencia sobre "La muerte con tristeza: la exclusión social" presentada a la Jornada de Reflexión realizada en la Ciudad de Córdoba el día 24 de noviembre de 2005, organizada por la filial local de Bio&Sur, sobre "La muerte en Argentina".

Sin embargo la realidad del mundo nos habla de injusticias, de millones de muertes que serían evitables con una mejor distribución de los recursos mundiales. -

Se estima en 55 millones, el número de latinoamericanos que padecen alguna forma de subnutrición, alrededor del 11% de la población total del subcontinente. Más de 200 millones, entre los que se encuentran los mencionados anteriormente, viven en un nivel de pobreza, que puede considerarse grave..

El Sub Comandante Marcos, habla en una de sus cartas, de los pobres y excluidos como muertos. Utiliza al respecto la metáfora de que el sol cae oblicuo y no quema con sus rayos a los campesinos de Chiapas. Es decir que los muertos no reciben ni siquiera el calor del sol. Lo único que los mantiene activos es su indignación por las injusticias. Pero los muertos son invencibles. Porque nada se puede hacer contra ellos porque ya han perdido todo lo significativo, todo por lo cual vale la pena vivir

"Somos los muertos de siempre, muriendo otra vez, pero ahora para vivir ¿Cuándo mero nos morimos todos?. Por la verdad no me acuerdo, pero ese día el sol estaba de lado ya todos estábamos muertos... Si ya sé que los muertos dan miedo, pero esos aviones y helicópteros vienen acá porque nos tienen miedo. Sí... de lo que tienen miedo es de que los muertos que somos nos echemos a caminar de nuevo... Ni modo que nos maten... A miedo huele el aire de arriba... El aire de abajo huele bonito, como a que las cosas cambian... A esperanza... Nosotros somos de abajo... Si ahí está la cuestión pues: en este día los muertos huelen a esperanza... Yo digo que el problema de este país es que puras contradicciones tiene... La gente viva ve y deja hacer como si estuviera muerta y el criminal es el juez, y la víctima está en la cárcel y el mentiroso es el gobierno y la verdad es perseguida como enfermedad... Los muertos hablan y caminan y se dan esas cosas raras como eso de tratar de enderezar el sol, a un sol que tiene frío... se anda de lado..."⁸¹

Una forma más aguda de la pobreza y la exclusión son los "sectores descartables" que constituyen la población sobrante. Aquellos de quienes la sociedad puede prescindir. No los necesita, ni siquiera para explotarlos.

Dice al respecto Mercedes Gagneten: *"Es el 'estar tirado ahí' el lumpen que en tiempos de Marx era considerado ejército industrial de reserva; hoy es excedente absoluto en términos de sobrante, población que culturalmente indica 'el estar tirado ahí', antes*

⁸¹ Sub Comandante Marcos "Carta del 21 de febrero de 2000, publicada en el Libro "El Correo de la Selva". Ediciones Retórica Buenos Aires, 2001

mencionado (población sobrante en el contexto actual): población desactivada, por reiteración y prolongación histórica del estado de desocupación: cuarta generación de no ocupación alguna⁸².

Esta situación prolongada, en crecimiento y acumulativa lleva a la escasa existencia de registros vitales respecto de alguna práctica productiva en el campo laboral. Se trata entonces de la inexistencia de matrices productivas por permanente desarticulación respecto del sistema productivo vigente

*"Nos recuerda Arturo Sala que ya en 1986, existía la previsión de una tasa neta de población excedente. Esto ya anunciaba que iba a sobrar tres cuartas partes de la población del mundo"*⁸³

En este marco contextual, entendemos por población desactivada, el sector poblacional que por no ocupación prolongada, pierde su capacidad vital para re-ocuparse.

Sólo el excluido visibiliza derechos, el sobrante no, ya que no registra que tenga algo que reclamar, justamente por estar fuera de las relaciones constructoras de "ciudadanía". El sobrante es el efecto mismo del desarrollo desigual que genera la lógica de acumulación capitalista en su etapa de globalización actual

El concepto "desposeído" no alude a quien le quitaron posesiones, sino lo que es mucho más grave indica que le han quitado el poder de vida. Es desposeído no por sustracción de objetos sino por sustracción de sentido vital: y esto es el etnocidio: Muerte de la cultura propia, desposesión de la propia afirmación cultural, la propia subjetividad, debido a la profunda ruptura vital entre ser, tener y poder. El resultado es persona o pueblo que "no puede", no pudiente.

Por ende no se trata de un proceso de mera discriminación de los pobres, excluidos o sobrantes. Se trata de un racismo histórico, de lo cual en todo caso, deviene como disvalor agregado, la discriminación

Y es desde este proceso que se construye socialmente la negación a la cultura que portan estos sectores descriptos: desposeídos, excluidos, sobrantes, desactivados.

Dice Lewkowicz & Asociados, en una publicación de 2002, referida a la movilización popular de los días 19 y 20 de diciembre de 2001: *"El pueblo incluye a los excluidos. La*

⁸² María Mercedes Gagnetten en "Eroles, Gagnetten, Sala "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos", Espacio Editorial, Bs. As., 2004

⁸³ Ibidem

*gente parece que no. Remite a la 'gente decente'; remite a la parte mejor y más sana de la población. Esa gente hace tambalear la representación... La gente parecería estar incluida. Esa gente incluida hace vacilar el mecanismo por el cual es tomada en cuenta. O mejor, incluidos y excluidos se presentan fuera de la escena. Nos no contaban por estar excluidos de las maneras de tomar en cuenta. Otros estaban excluidos por estar precisamente tomados en cuenta en las encuestas. Y vienen y aparecen por fuera de su exclusión tanto como por fuera de su inclusión... La representación popular se ha evaporado hace tiempo"*⁸⁴

La cultura popular, propia de los excluidos y de los incluidos no tomados en cuenta, es incompatible con la cultura dominante, con el paradigma productivo que levanta como estandarte esta cultura, bajo códigos caros a la humanidad, como es el trabajo⁸⁵

La extinción social como proceso, puede ser comprendida desde diversos puntos de vista históricos, vinculados con distintas etapas del capitalismo que concluyen polarizando la inclusión –nunca definitiva- y la exclusión de los prescindibles....

La dinámica social de la extinción no es solo un proceso citado metafóricamente, posee cuatro vertientes empíricas que pueden verificarse en la práctica social del sistema⁸⁶:

- a) la extinción del ser cultural originario
- b) el paso de un capitalismo legitimable a una formación económica coactiva
- c) la producción de procesos de indigencia, migración clandestina, criminalización, nuevas patologías (sida, droga, desnutrición, tuberculosis, locura)
- d) fragmentación del espacio social urbano y gheteficación

3.5.1. La percepción de los sectores afectados

*"Conozco un pibe de once años que se quiere matar, que se quiere tirar para abajo... porque no quiere volver a su casa, porque está el padrastro, que le va a pegar porque..."*⁸⁷

⁸⁴ Lewkowicz & Asociados "Sucesos Argentinos", Ed. Lewkowicz, Bs As., 2002

⁸⁵ Mercedes Gagneter, op. cit.

⁸⁶ Cfr. Alberto Bialakowsky y equipo: "Procesos sociales de exclusión-extinción", en Motta Diaz y Cattani, compiladores "Desigualdad, pobreza, exclusión y vulnerabilidad en América Latina", Ed. Asociación Latinoamericana de Sociología y otros, México, 2004

⁸⁷ *Ibidem*

Los sectores afectados viven de diversas maneras el dolor que provoca la invisibilidad, la discriminación, el desarraigo. Aun cuando no son plenamente desafiados, sino que están penetrados por las instituciones, viven los procesos de extinción. No pueden rebelarse, ni casi pueden resistir. Se limitan simplemente a sobrevivir. Pero la vida no tiene ni apertura, ni futuro ni esperanza.

En este marco emergen subjetividades trágicas, donde legalidad e ilegalidad se yuxtaponen. Los vulnerados presentan elementos no aceptados por el sistema. Lo que puede conducir a proyecciones explosivas-implosivas.⁸⁸

*"La recaída en la inmediatez y la pérdida de sentidos en muchos sujetos se expresa en el deseo de la propia muerte y de la muerte del otro (que no es en última instancia, sino el deseo de la muerte propia...) Este deseo de muerte tiene consecuencias diversas e importantes efectos en las relaciones humanas. Ella se expresa de modo obvia en las diversas adicciones, el aumento de la violencia doméstica, el número de suicidios y actos delictivos. La búsqueda de sentido en una situación trágica también produce en muchos sujetos una negación de la realidad que lo atraviesa y su proyección en otros. Surge así el racismo como una manifestación cada vez más frecuente... Otro efecto de esta cadena subjetiva es la apatía. Particularmente en los menores de treinta años, el tiempo libre, pero también el del trabajo, el del estudio no implican búsqueda, afán de sentido, sino que en ellos reverbera también sin sentido, la nada de la existencia inducida por este afán de renovación constante que señala la eterna caducidad de todo"*⁸⁹

3.5.2. La sociedad actual frente al desafío de la exclusión, la discriminación y la invisibilidad

El desafío de la exclusión social tiene como escenario la realidad actual del mundo globalizado, pero está centrado en la realidad económico-social argentina y latinoamericana, en la que domina un modelo económico, social y cultural hegemónico, sintetizado en el absolutismo de mercado y el llamado "pensamiento único". Pero que se expresa también en una situación concreta: aumenta notablemente el ingreso per capita y otras cifras de la economía en casi todo el mundo; aumenta todavía en mayor proporción el número de pobres, marginados y excluidos.

⁸⁸ Cfr. Ibidem

⁸⁹ Suzana Murillo, citada por Alberto Bialakowsky y equipo, op.cit.

La extensión de la pobreza, la marginación y la exclusión social afecta a personas concretas, en su dimensión individual, familiar y comunitaria.

Veamos lo que señala **Guillermo Pérez Sosto** a este respecto:

“La distribución regresiva del ingreso, acompañada de desocupación alta y constante, da como resultado un aumento de la pobreza y la exclusión. Esta situación de creciente inequidad pareciera retrotraernos en el tiempo hacia problemas sociales del pasado, cuando la expresión “cuestión social”, remitía a los disfuncionamientos de la sociedad industrial naciente hacia fines del siglo XIX ...

“El concepto de exclusión representa por lo tanto una manera particular de reconocer y definir los problemas sociales, así como las categorías y obligaciones correspondientes. En este sentido la exclusión no es un nuevo problema social, sino más bien otra manera de describir las dificultades para establecer solidaridades, sea de los individuos entre sí, sea de los grupos en el conjunto social. Hablar de inserción es entonces interesarse en las diferentes formas de agregación existentes o por promover”⁹⁰.

Ha surgido y se ha instalado lo que diversos autores llaman “la nueva cuestión social”:
... Surge en los últimos veinte años. Está asociada a la vulnerabilidad, a la precarización, a la exclusión. Se trata más que de fortaleza de debilidad de los sujetos populares; más que de cohesión y de unidad, de fragmentación, donde a partir de una lógica economicista, competitiva e individualista, todos somos descartables y al mismo tiempo no tenemos ni un sujeto popular organizado, ni una utopía movilizadora... La resolución o el desafío de la cuestión social, tiene que ver con un diseño interministerial y con políticas de Estado. Porque efectivamente hay que superar la visión segmentada y solo descentralizada del ataque a la pobreza...”⁹¹

Centralmente el problema social que examinamos tiene su origen en la desvalorización del trabajo humano, como una nueva situación emergente de las nuevas condiciones de la economía mundial. Por primera vez en la historia la violación del derecho al trabajo se traduce en exclusión social y no necesariamente en explotación de la mano de obra excedente.

⁹⁰ Guillermo Pérez Sosto “Las manifestaciones actuales de la cuestión social”, Ed. Instituto Di Tella/Cátedra UNESCO, Buenos Aires, 2005

⁹¹ Daniel García Delgado, artículo publicado en Guillermo Pérez Sosto, op.cit.

El derecho al trabajo es un elemento fundamental de la existencia humana en dignidad. La pérdida de trabajo, la no incorporación al mercado, o la inserción degradada a través de los llamados contratos basura, en el marco de la desocupación estructural y los procesos de exclusión social, es la causa principal de la pérdida de autoestima de los trabajadores y el deterioro de sus condiciones de vida. También tiene una alta incidencia en la crisis familiar y en el incremento de situaciones de violencia familiar y social.

Nos interesa como profesional del trabajo social con cierta experiencia en temas de familia y de niñez, contextualizar el problema de la desocupación y exclusión social, a partir los aspectos subjetivos del trabajo, que tienen que ver con pares conceptuales contradictorios tales como satisfacción/insatisfacción; frustración/autoestima; marginación/integración; solidaridad/competencia, justicia social/eficiencia

Si no hay trabajo tambalea el proyecto de vida, se deterioran los vínculos afectivos y aparecen situaciones vinculadas con la pérdida de autoestima: alcoholismo, agresividad, violencia y maltrato.

La ausencia de trabajo victimiza al trabajador y a su familia, porque les impide una realización social permanente. La calidad de vida es reemplazada por la supervivencia y sobrevivir no es vivir, en el sentido que se aliena el derecho de acceder a condiciones de vida aceptables.

Cambian abruptamente roles familiares. Muchas veces es la mujer la única que consigue trabajo deteriorado y el hombre desocupado se ve obligado a ocuparse de las tareas domésticas, no a través de su libre aceptación, sino como consecuencia directa de la situación crítica, lo que en una sociedad machista acentúa todavía más la pérdida de la autoestima.

En una proporción menor, se elige el camino del delito, generalmente como una forma de agresión horizontal. Los pobres son robados por los pobres. Unos y otros a veces mueren en los episodios violentos que se producen. Las cárceles se llenan de pobres. La cárcel aparece como una prolongación de la villa, incluso en las condiciones habituales de la vida cotidiana en su interior.

Creemos que la siguiente historia de vida ilustra la descripción que hemos hecho de las consecuencias de la exclusión social en la vida cotidiana de los trabajadores:

"Trabajé toda mi vida en la construcción y me pude hacer la casita, con la ayuda de mi mujer que trabajó sol a sol planchando para afuera, para una familia del centro. Y con este sueldito ayudó siempre. Le di estudio a los hijos, aunque no pude ahorrar un peso. Pero siempre pensé que la mejor herencia que les podía dejar era el estudio. Hace nueve meses que no me sale ningún laburo. Mi mujer trabaja por horas en cuatro casas y no le pagan viático. Saca más o menos la mitad. Mi hija es cajera en el Supermercado de Pilar, ese que está cerca de la Panamericana. Pero se tuvo que venir a mi casa con los pibes porque no le da para pagar el alquiler. El marido vive en una pieza en el centro y se viene los fines de semana. Cada tanto changuea. ...Que quiere que le diga...A veces, cuando no puedo comprar un cuaderno para la escuela u mis nietos, me dan ganas de desaparecer. ¡Siento una vergüenza!...Ya estoy viejo para empezar de nuevo...Me siento descartable...No le sirvo a nadie. Ni siquiera a los muchachos del Club quiero ver, porque ya no sé qué decir de cómo estoy..."

En este marco cobran fuerza aquellas concepciones que relacionan la desocupación estructural con una visión de la injusticia como cultural o simbólica: *"Es la que se encuentra en los patrones sociales de representación, interpretación y comunicación. Son ejemplos de estas injusticias: la dominación cultural (estar sujetos a otros patrones de interpretación y ser hostiles a los propios); el no reconocimiento (hacerse invisible a través de prácticas interpretativas de la propia cultura) y el irrespeto (ser menospreciado en las representaciones culturales públicas o en las interpretaciones cotidianas)"*⁹²

En la actual realidad latinoamericana se presentan tres situaciones que representan otras tantas dimensiones de la exclusión social:

- La exclusión absoluta: aquella persona en condición de pobreza absoluta
- La exclusión relativa: los que no pueden acceder a oportunidades históricamente accesibles al ser humano
- La exclusión de posibilidades de representación: no tener acceso a la vida pública representativa a través de la expresión de intereses y la capacidad de participación⁹³

⁹² Fraser, Nancy *"Hstita Interrupta"*, Ed. Siglo del Hombre/Universidad de los Andes, Bogotá, 1997

⁹³ Mendicoa Gloria y otra *"Exclusión y marginación social"*, Espacio Editorial, 1999

Lo que queremos señalar es que la desocupación estructural actual forma parte de un proceso más amplio y permanente con consecuencias sociales muy profundas que afectan las bases mismas del sistema democrático: la exclusión social.

En este análisis hemos partido de los rasgos propios de la vida cotidiana, para concluir en una perspectiva macrosocial, a través del rasgo más brutal de la realidad social actual: la exclusión social que como toda privación de poder, tiene aspectos que son socio-económicos, pero que concluyen determinando cambios negativos en lo cultural y en lo político, minando las bases mismas del sistema democrático.

La desocupación estructural y la exclusión social son consecuencia necesaria del sistema socioeconómico impuesto por el neoliberalismo, en el marco del proceso de globalización. El pensamiento neoliberal conforma un absolutismo del mercado donde el trabajo y el ingreso pasan a ser variables dependientes sin ninguna significación estratégica.

García Delgado (1995) lo expresa con estas palabras: *"...La globalización muestra un fenómeno de pérdida de integración social que se expresa en términos universales como: desempleo estructural y xenofobia... violencia urbana, drogadicción y declinación de la infraestructura social y en muchos países dualismo, desempleo, inseguridad urbana y aún movimientos sociales explosivos (Chiapas)...Sin una convergencia entre eficiencia y equidad es posible que se consolide una sociedad escindida, que ponga en peligro los objetivos de aumentar la eficiencia económica; donde podría producirse un proceso inverso donde la inequidad revierta negativamente sobre los niveles de eficiencia alcanzados..."*⁹⁴

Creo que ya estamos inmersos en esta realidad. El neoconservadurismo liberal pone su acento en la ganancia y rechaza todo mecanismo de redistribución como un obstáculo para la libertad del sistema. El trabajo no es concebido como un derecho, sino como un recurso del que puede prescindirse por consideraciones objetivas sin tener en cuenta los costos sociales sobre el conjunto de la comunidad. El ingreso de los trabajadores carece de significación macrosocial. En la economía globalizada no es una variable que pueda ser tomada en cuenta. Palabras como justicia social y distribución de la riqueza son concebidas

⁹⁴ Daniel García Delgado "Estado & Sociedad: la nueva relación a partir del cambio estructural", Ed. Tesis-Norma, 1994

como expresiones ideológicas que nada tienen que ver con la lógica de las relaciones del mercado. Las únicas variables tenidas en cuenta son: precio, productividad, ganancia.

*"Los que no poseen estas protecciones y derechos corren el riesgo de perder el pie, de venirse abajo y ser llevados a un proceso de fragilización. Es lo que yo había propuesto llamar desafilación, es decir las pérdidas de estos sistemas de protección que habían constituido la base de una identidad social fuerte para la mayoría de los trabajadores"*⁹⁵

Hemos ingresado así en lo que Rosanvallon y Fitoussi llaman *"la era de las desigualdades"*⁹⁶. Las nuevas desigualdades son dinámicas, se producen al interior de una misma categoría social, como producto de disímiles evoluciones económicas. Es decir se puede decir que hemos pasado de una sociedad en la que por mecanismos como la desocupación, se produce una situación por la cual sujetos sociales con idéntica capacidad y posición social, sufren importantes desigualdades en los niveles de acceso a los bienes sociales⁹⁷.

*"El malestar social está vinculado a la existencia de un desempleo masivo cuya persistencia alimenta la doble sensación de una pérdida de identidad y una incertidumbre creciente hacia el futuro. Pero al mismo tiempo se percibe claramente que el fenómeno es más profundo y más complejo. Lo que se quiebra secretamente es tanto la misma organización social como el imaginario colectivo... Para Fitoussi, la desigualdad se enfrenta con dos tipos de desigualdades, que se expresan en términos diferentes. Las desigualdades persistentes que ponen en evidencia las estadísticas sobre la distribución de ingresos, la vivienda etcétera... Se agregan a ellas nuevas formas de desigualdad...: desigualdades ante el trabajo y la condición asalariada, incluso ante el endeudamiento, las consecuencias de la implosión del modelo familiar, las nuevas formas de violencia"*⁹⁸

En el planteo ortodoxo neoliberal, el trabajo deja de ser un derecho para ser un elemento objetivo en el que los hombres son concebidos como un recurso, al que se apela en la medida de las necesidades de la producción. Se vuelve así en los umbrales del tercer milenio a planteos propios del capitalismo salvaje de los siglos XVIII y XIX. La preferencia se da en función de la utilidad social. Se considera valioso lo que es útil al

⁹⁵ Robert Castel, artículo publicado en Guillermo Pérez Sosto, op. cit.

⁹⁶ Rosanvallon y Fitoussi "La Nueva era de las desigualdades", Editorial Manantial, Bs. As., 1997

⁹⁷ Cfr. Mendicoa, op. Cit.

⁹⁸ Guillermo Pérez Sosto, op. cit.

sistema productivo y al mercado con absoluto olvido de la condición humana. La economía se vuelve en esta perspectiva contra el hombre, dado que solamente se incorporan los que son considerados eficientes por el mercado, en una especie de tómbola trágica donde la irracionalidad economicista es el criterio de la selección preferencial del mercado.

*"Ahora los mercados mandan; se ha institucionalizado un sistema de recompensas y castigos sobre los gobiernos que hacen bien o mal los deberes según los dictados de la ortodoxia del estilo económico reinante."*⁹⁹

El filósofo francés **Robert Castel** es uno de los que mejor ha descrito, la realidad del totalmente excluido, del marginado: *"...Aquel que no está atado a su trabajo, generalmente circula, se desplaza, vaga en búsqueda de una oportunidad. Corre su suerte o su desventura. Se encuentra residente en ninguna parte... Luego se fija de manera más o menos provisional en los espacios urbanos más degradados... Es un desafiado. Por eso su condición difiere totalmente de la del pobre que vive en el lugar, en su lugar, la mediocridad de su estado. El marginal es un extraño..."*¹⁰⁰

Señala también Castel, que desde hace unos veinticinco años, las reestructuraciones industriales, la recomposición de las relaciones del trabajo, los redespiegues del aparato productivo, han producido un doble movimiento. Por una parte la inestabilización a través del desempleo masivo y la precarización creciente de las condiciones de trabajo de grupos que estaban totalmente integrados. Por otra parte la dificultad creciente para entrar en las relaciones reglamentadas de trabajo y para sacar provecho de las formas de socialización que le estaban ligadas, lo que afecta particularmente a los jóvenes. El "rebusque" (solidaridad familiar, auxilio social, trabajo en negro, tráfico de drogas, delincuencia) se hace necesario para sobrevivir. "Vivir en la pobreza", puede entonces llevar a una situación de vulnerabilidad, con un inevitable descenso social, lo que afecta cada día a capas más grandes de la población. El pobre, el excluido, el débil, el discapacitado, el migrante, el villero, el aborigen, el discriminado se toman cada día más vulnerables y pasan a un estadio particular que es la invisibilidad, lo que ya constituye una de las formas de la discriminación¹⁰¹

⁹⁹ Eduardo Bustelo, Eduardo Mirujin (editores) "Todos entran" Ed. UNICEF/SANTILLANA, Bogotá, 1998

¹⁰⁰ Robert Castel "La lógica de la exclusión", en "Todos entran: propuesta para sociedades excluyentes", Ed. Santillana/UNICEF, Bogotá, 1998

¹⁰¹ Ibidem

Invisible es el que no es tenido en cuenta, el que no importa, en el que no se piensa. Es una realidad al margen de la justicia, de la igualdad, de la dignidad.

3.5.3. El conocer, como un camino de encuentro y padecimiento compartido

Una cuestión fundante es la necesidad de rediseñar una ciencia con rostro humano (todo lo contrario a una ciencia política sin rostro, sin subjetividad, sin padecimiento. Modo científico que suspende la comprensión del sufrimiento para tratar las necesidades)

*"Comprender es conmoverse, asistir al escenario social y subjetivo, sin la posibilidad real de impedir perturbarse con el padecimiento del otro. Comprender es participar del conflicto desde el inicio; implica una lucha discursiva por la apropiación de una porción de la sustancia material de la social; esta lucha no puede ser completa ni acabada, es siempre provisoria... Es imposible realizar el conocimiento sin un comprender comprometido... El para qué del conocimiento es la transformación del objeto doloroso. Emerge desde el inicio el compromiso... Comprender... debería constituirse en una coproducción. No es sólo estar con el otro (etnografía) sino que es producir e interpretar con el otro"*¹⁰²

3.5.4.-Trabajar por la superación de los procesos de extinción exige un planteo, que lleve a:

- *"- la denuncia y análisis de la alineación del pueblo sumido en la desposesión y la exclusión social*
- *"la necesidad de abrir caminos para construir alternativas de liberación*
- *" la búsqueda del compromiso de las nuevas generaciones y de la universidad en América Latina, con los derechos humanos, como eje de una praxis social de transformación"*¹⁰³

Quiénes en su intento de simplificar la realidad para homogeneizarla en el marco de la globalización, pretendan silenciar la indigencia y la exclusión, como rasgos dominantes de la situación existencial de nuestro pueblo, no comprenderán el sentido de estas páginas.

¹⁰² Alberto Bialakowsky y equipo, op.cit.

¹⁰³ Eroles, Gagnetten, Sala "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos", op.cit

Nosotros trabajamos desde el considerar protagonistas del proceso social, político y cultural al "ser tirado-ahí", es decir, "los desposeídos", la población sobrante". Sin ellos, sin su protagonismo pleno como sujetos de la historia no hay futuro, ni esperanza, ni democracia real en América Latina.

Por eso aludimos tan reiteradamente al mestizaje¹⁰⁴ como un rasgo dominante de nuestra cultura. Desde la conciencia de nuestro mestizaje fruto del proceso histórico latinoamericano, renacerá la esperanza¹⁰⁵

*"El árbol que acá sembramos es peculiar, porque es un árbol para todos... Cuando nuestro árbol crezca, bajo su sombra se sentarán grandes y chicos, blancos y morenos, rojos y azules, indígenas y mestizos, hombres y mujeres, altos y bajos, sin que importen esas diferencias y sobre todo, sin que nadie se sienta menos o peor o avergonzado por ser como es. Bajo ese árbol habrá respeto por el otro, dignidad, (que no significa soberbia) justicia y libertad. Si me apura a que defina brevemente, le diré que es el árbol de la esperanza...."*¹⁰⁶

Allá por los 70, el filósofo mexicano Leopoldo Zea afirmaba "Debemos ser libres (los latinoamericanos) de acuerdo a nuestro propio 'sí mismo', a nuestra cultura y modo de ser".

Basta de imitaciones aunque sean académicas e ilustradas. Basta de un seguidismo intelectual que nos ha vuelto a colocar (como en esos juegos de mesa con prendas que se asignan por dadas) en el punto de partida. "La interpretación de nuestra realidad con esquemas ajenos sólo contribuye a hacernos cada vez más desconocidos, cada vez menos libres, cada vez más solitarios" afirmó Gabriel García Márquez, con una claridad que nos exime de mayores comentarios¹⁰⁷

Hoy un científico social latinoamericano con cierto nivel académico, solamente se siente intelectualmente realizado si ha leído a los cien autores de moda en los cinco países dominantes y se han publicado algunos artículos (que solamente leerán otros

¹⁰⁴ Alejandro Mayol en su obra musical "la conga mistonga", utiliza este término del lunfardo para definir el mestizaje, el "crisol de razas", el entrecruzamiento de orígenes. Ser "mistongo", es no ser puro, ser mezclado, quizás la apertura hacia una nueva identidad en proyecto.

¹⁰⁵ Cfr. Eroles, Gagneten, Sala, op.cit.

¹⁰⁶ Subcomandante Insurgente Marcos "El correo de la Selva", Ed. Retórica, Bs. As., 2001

¹⁰⁷ G. García Márquez "La soledad de América Latina", artículo publicado en "El País", Madrid, 22 de octubre de 1982

latinoamericanos, en una revista notoria y con "referato", de circulación en Nueva York o en la Comunidad Europea.

"No queremos caer en un "chauvinismo", que solamente exalte como significativo lo latinoamericano. Nos sentimos tributarios de corrientes universales de pensamiento. Pero creemos que llegó el momento de redescubrir la fuerza latente en la identidad latinoamericana.

"Nos parece que quedó atrás el tiempo de promover virtualmente el cambio social, en un "juego estratégico de simulación". Necesitamos que emerja una generación que retome el protagonismo y traduzca con compromiso y eficacia, la teoría social en praxis liberadora.

"Nosotros apostamos a referenciarlos con los pobres, los excluidos, los "condenados de la tierra", porque solamente desde conocer y valorar su realidad existencial y asumiendo la lucha por sus derechos ciudadanos, económicas, sociales y culturales, América Latina, será fiel a su identidad más profunda.

"Por eso hablamos tan largamente de la otredad, como opción existencial. Porque es allí donde adquieren sentido:

- *"las ópticas centradas "desde abajo"*
- *la opción preferencial por los pobres,*
- *descubrir el rostro de los excluidos,*
- *el "nunca más"*
- *el grito, el clamor de los pueblos*
- *la cultura de la vida y los derechos humanos.*

"A poco de caminar juntos, quisimos encontrar una metodología para la transformación y sólo fuimos capaces de definir los grandes rasgos de una mirada ética-política, de una hermeneútica, que desde la fusión entre lo popular y la praxis social y política, intenta sistematizar la indignación, la solidaridad horizontal y la resistencia, desde la afirmación de los derechos humanos.

"Por eso "la filosofía indigente" que propugnamos está tan despojada de poder concreto, como los sectores populares. Las batallas del mundo que se vienen, no pueden librarse sólo desde la política tradicional, porque ella ya ha sido dominada por el mercado. Debe rehabilitarse la política desde lo local y desde la cultura. Transformarla en un espacio existencial, cotidiano y concreto, desde movimientos sociales y contenidos

culturales que resignifiquen el bien común como aquello que es compartido por el pueblo"¹⁰⁸.

3.5.5 La discriminación: flagelo social¹⁰⁹

. Si la discriminación y la exclusión son males de nuestro tiempo que implican negarle al otro diferente la condición humana, solamente podremos superarlos cuando de toda nuestra comunidad se modifiquen prejuicios y actitudes proclives a la discriminación.

Recordemos que **Albert Einstein** decía que *"es más fácil desintegrar un átomo que un prejuicio"*.

Vivimos en un país y en un mundo que discrimina y en el que se han cometido crímenes horribles coheretados por la discriminación.

Ser "indio", "chusma", "zurdo", judío, "cabecita negra", "bolita", "paragua", coreano, es o fue en distintos momentos de nuestra historia, causa de gravísimas discriminaciones que a veces terminaron en la muerte, la desaparición forzada o el atentado terrorista.

El siglo XX ha sido testigo dentro y fuera de nuestro país de grandes atrocidades cometidas, a partir de acciones discriminatorias. Decía la **Comisión Justicia y Paz**, organismo asesor de la Iglesia Católica con sede en Roma, en un documento del año 1988 :

"El racismo no ha desaparecido, todavía, incluso se es testigo aquí y ahora de inquietantes resurgimientos que se presentan bajo formas diferentes, espontáneas, oficialmente toleradas o institucionalizadas. En efecto si las situaciones de segregación fundadas sobre las teorías raciales son, al presente, en todo el mundo una excepción, no se puede decir lo mismo de ciertos fenómenos de exclusión o de agresividad, de los cuáles son víctimas ciertos grupos de personas cuya apariencia física, características étnicas, culturales o religiosas, defieren de las propias del grupo dominante y son por él interpretadas como indicios de inferioridad innata, y definitiva, apta para justificar cualquier práctica discriminatoria respecto de ellos".

Aleira Argumedo, para aludir al racismo cita a **Alberto Flores Galindo**, quién señala:

"El racismo es un componente indispensable en la mentalidad de cualquier gamonal: existían razas, unas eran superiores a otras, de allí que el colono de una hacienda debiera

¹⁰⁸ Eroles, Gagnetén, Sala, op.cit.

¹⁰⁹ Este punto ha sido objeto de varias publicaciones del autor. La más significativa es un capítulo del libro de Eroles, Gagnetén, Sala "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos" op.cit.

*mirar desde abajo al misi, tratarlo con veneración, hablarle como si estuviera siempre suplicando, mientras el gamonal debía mantener el tono estentóreo y de manda en la voz. Hombres de a pie y hombres de caballo; hombres descalzos y hombres con largas botas*¹¹⁰

El antropólogo Magrassi prematuramente fallecido decía: "Los indígenas son los primeros desaparecidos entre nosotros, de nuestra historia, de nuestros censos, de nuestra realidad. Hasta el punto que el representante argentino ante la OIT dijo en 1980, que no participaríamos de un proyecto destinado a las comunidades indígenas sudamericanas, porque sería absurdo incluir a una nación que no tiene aborígenes. Y este error de considerar a la Argentina el país más blanco de la tierra es garrafal, porque más de la mitad de la población argentina residente actual tiene algún antepasado indígena".

La discriminación también forma parte de una cultura de dominación vivida como una impronta de la exclusión social, donde solamente se valora al hombre por su capacidad de consumir y se lo excluye por su incapacidad de consumir. Lo que se reserva para el excluido es el lugar del no ser. Pertenece a la clase que tiene menos recursos y por ende, menos dignidad.

En consecuencia en toda discriminación hay una profunda raíz de acumulación y mala distribución del poder, que genera necesariamente abusos. Las víctimas son el fruto del verticalismo de la cultura, que excluye por causas sociales o por la presunta debilidad del otro o por sus características de sexo, de raza, de religión o de ideas políticas.

"...La colonización portuguesa y española redujo a una condición común de explotados a los diversos grupos étnicos indios y a los esclavos negros, permitiendo el surgimiento de algunos factores de cohesión social, pero, al mismo tiempo, se buscó incentivar las rivalidades para evitar la articulación de rebeliones. Se fueron dando así situaciones contradictorias, donde el desprecio, la desconfianza y la agresividad en el interior de las clases populares, contrastaron muchas veces con su participación conjunta en diferentes levantamientos de protesta..."¹¹¹

¹¹⁰ cfr. Alcira Argumedo "Los silencios y las voces en América Latina...", ediciones del Pensamiento Nacional, Bs. As., 1996, pág. 153

¹¹¹ *Ibidem*

En síntesis discriminar significa negar una afirmación central de la doctrina de los derechos humanos: los derechos humanos son derechos de todos. No hay derechos de unos contra los derechos de otros. Nadie tiene un mayor derecho que otro.

La discriminación es un obstáculo, una vulneración significativa de los derechos humanos, en todas sus dimensiones.

Por eso la exclusión, la invisibilidad y la discriminación tienen en común sus estructuras de violencia, porque niegan el diálogo, la paz, el reconocimiento de la dignidad humana, en definitiva y volviendo a uno de los planteos centrales de este marco teórico, niegan la condición de ciudadano, el derecho a tener derechos.

Una condición para la democracia es la superación de estas situaciones históricas negadoras de la condición humana. En este marco los movimientos sociales, alimentan la democracia, porque luchan para visibilizar a lo que es invisible, valorar a lo que es humillado y dar personería política y social a los condenados de la tierra.

3.6. La llamada ciudadanía de emancipación

Tomamos este concepto de algunos trabajos publicados por Eduardo Bustelo que se proponen discutir un nuevo sentido de la política social a través de un nuevo modelo de ciudadanía *"libre y autónoma respecto tanto de los avatares del mercado como de las acciones paternalistas del estado; una ciudadanía que reconozca la importancia de la construcción social y política de los sentidos cuando hablamos de riqueza y pobreza, cuando establece nos las fronteras de la inclusión social"*¹¹².

Bustelo llama a este nuevo sentido de la acción *"ciudadanía emancipada"*, porque las personas *"no son objeto de tratamiento e intervención pública, sino actores en su doble dimensión individual y societaria"*¹¹³.

Asocia este concepto de emancipación a un proceso democrático y de conjunto, tendiente a la conformación de una democracia participativa, activa y no meramente formal, con un mercado sujeto a la regulación democrática. *"El desafío que se plantea es, en definitiva, recuperar una visión moral de la política que posibilite la discusión y el debate sobre la centralidad de los valores.... como el marco para debatir la utopía y para instrumentar una*

¹¹² Eduardo Bustelo: "Reflexiones acerca de los modelos de política social", Revista "Hechos y Derechos" n° 7, Subsecretaría de Derechos Humanos- Ministerio de Justicia y Derechos Humanos de la Nación, Bs. As., 2000.-

¹¹³ Ibidem

voluntad transformadora que se materialice en un proyecto económico y social definido democráticamente."¹¹⁴

En otro libro recientemente publicado por el Consejo de Decanos de Facultades de Ciencias Sociales y Humanas de Argentina, donde presenta una propuesta junto a otros autores, Eduardo Bustelo alude, en términos muy negativos a lo que llama "la ciudadanía diferenciada", que marca como identidades no lo común, sino las diferencias. Ve las demandas de derechos subjetivos de la mujer, de los indígenas, de los discapacitados, de los niños, de los homosexuales, los drogadictos, como una negación de la sociedad "que está pulverizada en fragmentos y surgen los 'egogrupos', como lo sin (sin techo, sin trabajo, sin tierra)"¹¹⁵

Pensamos que estamos frente a un pensamiento tan novedoso como erróneo en su concepción. Es decir ante un rechazo de la diversidad y una afirmación de las bondades de la sociedad homogénea. Hay en Bustelo un rechazo de los débiles y un reclamo de volver a los mega relatos fuertes, a partir de un denominador común. Claro está que el problema no resuelto, o mejor dicho imposible de resolver, es como garantizar a los diferentes y débiles, los mismos derechos que a aquellos presuntos "fuertes", que conforman la sociedad anhelada por Bustelo.

Nos detenemos un tiempo en este análisis porque creemos que estamos ante una contradicción de uno de los científicos sociales, considerado por muchos (incluido el tesista) como "progresista", pero que con su planteo, pareciera intentar volver a una sociedad homogénea sin lugar para las minorías marginadas y menos aún para los homosexuales y drogadictos.

Nuestro trabajo intenta precisamente el camino contrario: reconocer que la sociedad democrática, se vuelve realmente tal en la medida en que asume la diversidad como un valor sustantivo de las democracias actuales.

El tema de la ciudadanía de emancipación, es retomado por Federico Schuster, en una reciente publicación, donde analiza la ciudadanía como construcción social y su relación con diversas formas de acción colectiva en la Argentina. Más allá de lo contingente y lo fragmentario de algunas protestas sociales, en los acontecimientos que han jalonado los

¹¹⁴ Ibidem

¹¹⁵ Eduardo Bustelo, ponencia en Consejo de Decanos Facultades de Ciencias Sociales y Humanas "Crisis de las Ciencias Sociales de la Argentina en Crisis", Ed. Prometeo, 2005

últimos diez años de la vida argentina, por parte de movimientos sociales y otras expresiones de protesta social, subyace ese contenido emancipatorio¹¹⁶

3.7. Los derechos humanos

Los derechos humanos, forman parte en nuestra conceptualización de los elementos que definen un criterio hermenéutico. Las sociedades latinoamericanas pueden ser valoradas en punto a la madurez de su sistema político-institucional por el grado de afirmación real de los derechos humanos:

"El Estado democrático tiene un objetivo político específico: avanzar hacia el logro de una síntesis entre libertad y justicia, a partir de la igualdad y de la participación. Hay sectores dentro de la comunidad que por su situación relativa de mayor desigualdad y debilidad para hacer sus demandas, requieren la acción afirmativa del Estado.... Esto implica asumir para valorar la sociedad en que vivimos la óptica de los privados del ejercicio de sus derechos: Nos referimos a los niños, víctimas de la pobreza extrema y el maltrato; a la mujer, en punto a la vulneración de su situación social y la negación de su igualdad de derechos; a las personas con discapacidad; a los ancianos que sufren privaciones en términos de calidad de vida; a las familias sumidas en la pobreza; a las comunidades aborígenes, a las minorías étnicas, a las víctimas de discriminaciones por razones raciales, sociales, ideológicas, de orientación sexual, migrantes, refugiados; es decir al vasto mundo de los excluidos de la ciudadanía plena... 'La sociedad no es sólo el statu quo de las relaciones sociales existentes; es el lugar de la tensión entre ser y deber ser'¹¹⁷. El lugar en el cual se realiza la lucha para hacer menos grande la distancia entre el statu-quo y las normas, los principios, los derechos humanos"¹¹⁸.

En palabras de **Alessandro Baratta** "Dar a los derechos humanos una función propulsiva de la transformación social en el desarrollo humano, significa no sólo reconocer que el derecho no puede ser nunca más alto que la sociedad -como escribía Marx- sino también

¹¹⁶ Federico Schuster, op.cit.

¹¹⁷ crfr. Alessandro Baratta "La niñez como arqueología del futuro", en "El derecho y los chicos", M.C. Bianchi (comp.) Espacio Editorial, 1995

¹¹⁸ Eroles, Carlos "Democracia y Desarrollo Humano: una perspectiva integrada", en Revista Hechos y Derechos, Nº 2, Bs. As., 1996, Ed. Subsecretaría de Derechos Humanos y Sociales.

que la sociedad no puede ser más alta que su derecho. El derecho es también un proyecto de nuevas relaciones sociales"¹¹⁹

Sostiene Carlos Cullen que es el problema de la educación el que define a los derechos humanos como tal, dado que se relaciona con la construcción histórica del reconocimiento de la dignidad humana. "...Sin dignidad la educación es socialización meramente instrumental. Sin educación, la dignidad es humanidad meramente formal. Esto quiere decir que la educación y la dignidad se inciden mutuamente, tanto en la configuración del sujeto, como en la realización histórica de la sociedad"¹²⁰

En rigor nuestra conceptualización de los derechos humanos, como criterio hermenéutico, se asienta en los aportes de Ricardo Maleandi y de la filósofa española Adela Cortina. Para Ricardo Maleandi¹²¹ el conflicto es un elemento necesario en la conceptualización de los derechos humanos, como concientización con validez racional, aun cuando con una concreción que requiere una lucha y una construcción permanente en el proceso de la historia.

En nuestra percepción, este hecho supone una lucha permanente para el fortalecimiento de la conciencia moral de la humanidad.

Compartimos con Maleandi la concepción racional de la dignidad humana, que surge de la "razón práctica", lo que se vivencia en el "clamor de los pueblos".

Dignidad humana que en una concepción cristiana se la puede considerar originada en la participación del hombre en la dignidad del Dios Creador ("imagen y semejanza"). De allí dimana un cuadro valorativo integrado por los conceptos de vida, libertad, igualdad, justicia, solidaridad, paz, que sustenta un compromiso con los derechos humanos de todo el hombre y de todos los hombres, sin distinción de sexo, religión, raza, ideología política, clase social.

También lo sustenta el artículo 1º de la **Declaración Universal de los Derechos Humanos** de 1948: "*Todos los seres humanos nacen libres e iguales en dignidad y derechos y dotados como están de razón y conciencia deben comportarse fraternalmente los unos con los otros*"

¹¹⁹ Alessandro Baratti, op.cit.

¹²⁰ Carlos Cullen: "Perfiles ético-políticos de la educación", editorial Paidós, Bs. As., 2004

¹²¹ Ricardo Maleandi: "Derechos Humanos y Conflictividad", en Anuario de Filosofía Jurídica y Social, Año 12, 1992 (publicado en 1994)

Ello no implica contradicción alguna con la valoración del "fenómeno de los derechos humanos", como derecho positivo internacional. Por el contrario en la postura de Ricardo Maleandi considera necesario atender "al clamor de los pueblos" para alcanzar nuevos y más sólidos progresos en la construcción social de los derechos humanos.¹²²

Compartimos también la percepción de los derechos humanos como una síntesis de trascendentalidad e historia como lo hace Adela Cortina

"Una racionalidad adecuada no fundamentalista [razón pura], sino arraigada en la historia [razón impura]) debe conjugar los dos polos que la componen: trascendentalidad e historia.

Trascendentalidad porque las exigencias de los derechos humanos rebasan cualquier contexto y deben ser satisfechas en cualquier contexto, lo que requiere en las sociedades "un desarrollo moral determinado"

"... Afirmamos la ética discursiva, por los siguientes argumentos:

a) fundamenta un concepto dualista de los derechos humanos, que atiende al momento de la racionalidad, pero también al de la positivización jurídica b) es un argumento procedimental (consensual) que admite la pluralidad de creencias. c) posibilita una mediación entre trascendentalidad e historia.

"Esta postura arraiga en la ética discursiva (Habermas, Apel)

La filosofía moral o ética- no debe ofrecer normas concretas de acción, sino únicamente desentrañar procedimientos racionales mediante los cuáles los sujetos podrían discernir si una norma es correcta. Para ello las decisiones sobre las normas deberían tomarlas los afectados teniendo en cuenta tanto su situación histórica, como la necesidad de ir concretando (construyendo) los derechos humanos históricamente"¹²³.

Finalmente coincidimos con lo planteado por Cullen, cuando señala que el sentido fuerte de aprender con el otro, es el tema central de la relación entre educación y derechos humanos. Es decir, el respeto mutuo, el respeto por las diferencias.

Finalmente afirma Cullen: "La educación es componente esencial de una verdadera episteme politiké, al menos entendiendo la política, según Aristóteles como 'la que

¹²² Cfr. (Documento de Puebla: "Ante el Clamor de la Justicia": 87 a 109, IIIa. Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 1979).

¹²³ Adela Cortina "Los derechos humanos a examen", en "Ética, Discurso y Conflictividad", Ed. Universidad Nacional de Río Cuarto, 1995

establece qué ciencias son necesarias en las ciudades y cuáles ha de aprender cada uno y hasta qué punto... , pues, aunque el bien del individuo y la ciudad sean el mismo, es evidente que será mucho más grande y más perfecto, alcanzar y preservar el bien de la ciudad... ' Los derechos humanos son el núcleo fuerte de toda verdadera paideia... '124

3.7.1. Los derechos económicos, sociales y culturales.: su prioridad actual

En los últimos años ha ido evolucionando el concepto de derechos humanos. Lentamente se ha ido abriendo paso desde una conceptualización estrictamente jurídica a una percepción crecientemente interdisciplinaria que penetra todas las dimensiones de lo humano tal como se manifiestan en la vida cotidiana.

En efecto nadie duda de la exigibilidad de los derechos humanos cuando ellos son violados desde quién ejerce, directa o indirectamente el poder del Estado, en relación con la defensa de la vida, la integridad psicofísica, la igualdad frente a la ley o la libertad de las personas.

Sin embargo la doctrina no es unánime cuando se trata de hacer referencia a los derechos sociales y colectivos. Desde diversos ámbitos se fue abriendo camino el concepto de "derechos programáticos", para hacer referencia a todos aquellos vinculados con la persona en el medio social y familiar, en relación con temas tales como la educación, la salud, el trabajo, la seguridad social, la vivienda, la asistencia en circunstancias particularmente difíciles como la pobreza, el hambre, la migración, la discapacidad, la enfermedad o aquellas situaciones que afectan particularmente a la infancia, la adolescencia, la familia o la ancianidad. Se supone que frente a estos derechos el Estado tiene que desarrollar en el tiempo y en la medida de sus posibilidades políticas que los efectivicen concretamente.

Nuestra preocupación, que nos proponemos desarrollar está vinculada con la exigibilidad de todos los derechos humanos, en un mismo plano o dimensión jerárquica, como única manera de respetar auténticamente el principio de la universalidad: "los derechos humanos son derechos de todos y cada uno de los seres humanos", sin distinciones de género, grupos étnicos edad, religión, clase social, ideología política, nacionalidad, edad o salud de las personas.

En una perspectiva integral (es decir referida al espectro total de los derechos humanos), entendemos por exigibilidad, el derecho de toda persona a demandar para sí, para su grupo

¹²⁴ Carlos Cullen, *op. cit.*

familiar y para su comunidad local, el acceso a una calidad de vida adecuada al nivel de desarrollo humano y progreso económico y social alcanzado por su comunidad. Naturalmente dentro de esta perspectiva quedan incluidos los conceptos de desarrollo humano, ciudadanía plena y estado social de derecho.

En rigor los derechos humanos significan en su integralidad una respuesta global al viejo dilema de las sociedades, determinadas a optar por la libertad, la igualdad y la justicia (generalmente sin abordar en forma pareja estos tres valores). Mientras los derechos civiles y políticos ponen su acento en la defensa de la vida, de la libertad, de la participación política y de la identidad, los derechos económicos, sociales y culturales, enfatizan la igualdad de oportunidades y la justicia social.

Si solamente los primeros reúnen la condición de jurisdiccionalmente exigibles, mientras los segundos se refugian en el indefinido plano de lo "programático", "el desarrollo humano" y el "crecimiento con justicia social", que postula nuestra Constitución Nacional en su artículo 75, inc. 19, por ejemplo, constituirían una letra muerta o un anhelo idealista a ser satisfecho solamente "en la medida de las posibilidades futuras del Estado".

¿Qué clase de democracia sería aquella que solamente garantizara a los ciudadanos el derecho a la participación política y les negara sistemáticamente su acceso a la ciudadanía social y económica?

Una democracia vivida desde el paradigma de los derechos humanos, requiere un nuevo contrato social, que valore la lucha por la plena integración social y por el desarrollo humano integral, como el objetivo central de la sociedad democrática.

Lo decía en diciembre de 1995, el entonces Secretario General de las Naciones **Boutros Ghali**: *"La democracia es la expresión política de nuestro patrimonio común. Nadie debe quedar excluido de ella y, al igual que los derechos humanos, tiene una dimensión universal. La democracia y los derechos humanos, son pues, objetivos que están indisolublemente unidos y que deben perseguirse al mismo tiempo. Por ambas debemos luchar infatigablemente."*

Como lo afirman **Victor Abramovich** y **Christian Curtis**, miembros del Centro de Estudios Legales y Sociales (CELS) *"Desde esta perspectiva la diferencia entre derechos civiles y políticos y derechos económicos, sociales y culturales, 'son diferencias de grado,*

más que diferencias sustanciales¹²⁵. Puede reconocerse que la faceta más visible de los derechos económicos, sociales y culturales, son las obligaciones de hacer y, es por ello, que se los denomina 'derechos-prestación'. Sin embargo, no resulta difícil descubrir cuando se observa la estructura de estos derechos, la existencia concomitante de obligaciones de no hacer: el derecho a la salud, conlleva la obligación estatal de no dañar la salud; el derecho a la preservación del patrimonio cultural implica la obligación de no destruir el patrimonio cultural... En suma, los derechos económicos, sociales y culturales también pueden ser caracterizados como un conjunto de obligaciones positivas y negativas por parte del estado, aunque en este caso las obligaciones positivas revistan una importancia mayor para identificarlos...¹²⁶

3.8. El capital social ¿un criterio de interpretación de la realidad política?

Es este un concepto utilizado por **Bordieu, Coleman y Putman**¹²⁷. Por capital social se entiende "el conjunto de relaciones horizontales, valores comunes, normas compartidas y confianzas recíprocas que se dan entre miembros de redes sociales, que les permite actuar en conjunto para alcanzar sus objetivos con mayor efectividad. El capital social se relaciona con el grado de integración social de un individuo y de su red social e implica relaciones sostenidas en expectativas de reciprocidad y comportamientos basados en la confianza mutua"¹²⁸

La idea de capital social en **Bordieu** se inserta en la teoría general de los campos. Para **Bordieu** la sociedad se conforma con espacios de relaciones sociales estructuralmente diferenciales y relativamente autónomos, llamados campos, en donde los sujetos insertan sus trayectorias sociales. En cada uno de esos campos que constituyen espacios de lucha los grupos intentan apropiarse de las posiciones dominantes, con el propósito de obtener beneficios. Este grupo de beneficios propios de un campo adoptan para **Bordieu** tres formas esenciales: capital económico, capital social y capital cultural.¹²⁹

¹²⁵ Cfr. Contreras Peláez "Derechos Sociales: teoría e ideología", Madrid, 1994, citado por Abramovich y Courtis "Los derechos humanos son derechos exigibles", en Subsecretaría de Derechos Humanos y Sociales (Argentina), Revista "Hechos y Derechos", n 7, Bs. As. 2000

¹²⁶ Víctor Abramovich y Cristhian Courtis "Los derechos humanos son derechos exigibles", op.cit.

¹²⁷ Cfr. Rodrigo Zarazaga: "La pobreza de un país rico", Editorial Siglo XXI, Bs. As., 2004

¹²⁸ ibidem

¹²⁹ Cfr. Fernando Toledo, en L. Motta Díaz y A. Cattani (comp.) "Desigualdad, pobreza, exclusión y vulnerabilidad", op.cit.

Sostiene Toledo que el capital social aparece como una fuente de apoyo familiar y también de obtención de beneficios a través de redes extrafamiliares. Es decir que lo esencial del capital social reside en la capacidad de obtener beneficios a partir del aprovechamiento de redes sociales.

Concluye finalmente diciendo que los fenómenos sociales son tan difíciles de precisar y es muy complejo sistematizarlos. El capital social aparece así como una aproximación para analizar algunas de las fuerzas sociales que interactúan en los procesos de desarrollo.¹³⁰

Sin embargo otros autores "reconocen en el sistema tanto la importancia de la vinculación ascendente de la sociedad civil con los actores e instituciones políticas, como la importancia de la vinculación descendente..."¹³¹. Si en una sociedad hay poco capital social, no se favorece una democracia efectiva. Pero también si las instituciones son injustas o clientelistas, también contribuyen al debilitamiento del capital social.¹³² Es por ello que algunos autores oponen al concepto de "capital social, el de "capital político", entendiendo por tal, el desarrollo de instituciones acordes con el establecimiento de una democracia efectiva¹³³. A las condiciones que, a nuestro juicio, debe reunir la democracia nos referimos más adelante.

3.9. El pensamiento crítico

Siguiendo a Carlos Cullen incluimos este concepto entre los significativos a tener en cuenta, al abordar este punto:

*"... En primer lugar un pensamiento crítico se define como una racionalidad dialéctica, que supone mediar las relaciones entre teoría y práctica. En segundo lugar, un pensamiento crítico se define como una racionalidad hermeneútica, que supone interpretar la discursividad en que se expresa la dialéctica entre teoría y práctica. En tercer lugar un pensamiento crítico se define como una racionalidad ético-política, que supone interpelar las comunidades interpretativas que se constituyen históricamente en la hermeneútica de la discursividad"*¹³⁴

¹³⁰ ibidem

¹³¹ Rodrigo Zarazaga "La pobreza de un país rico", op.cit.

¹³² ibidem

¹³³ ibidem

¹³⁴ Carlos Cullen "Filosofía, cultura y racionalidad crítica..." Editorial Stella-La Cruzía, Bs. As., 2004

Unos meses atrás, interviniendo en las **XXIII Jornadas Nacionales de Trabajo Social** en Jujuy, decíamos a propósito de este tema de la direccionalidad ético-política:

“Valoramos lo técnico como un hecho significativo en una concepción científica de la intervención profesional. Pero lo técnico no basta, ni inmuniza frente a las concepciones dominantes de un neoliberalismo que no ha muerto, sino que exhibe formas renovadas de distorsionar la realidad.

El trabajo social tiene una perspectiva política que hace al bien común de la sociedad y desde este punto de vista, importan elementos significativos como la esperanza, la libertad, la otredad, el nunca más, la justicia y la paz.

Por estos temas Luis María Frumm, trabajador social que vivía en San Luis y Lucía Cullen, trabajadora social en Buenos Aires, forman parte de los 30.000 detenidos-desaparecidos.

Decía a este respecto en una exposición en Mar del Plata Ethel Casinelli, una querida compañera del Grupo Ecro :

“... Creemos que los esperanzados son los únicos capaces de entender que el hombre no es, sino que va siendo, hacer ininterrumpido, es -lo-que-pasa pero junto con el pasar paradójicamente permanece, por eso el hombre es lo que queda y definitivamente lo-que-espera.

En todos los tiempos la imagen del camino ha servido para expresar la vida humana; se experimenta en marcha, ante toda exploración de rutas que asume el mundo y trueca el porvenir en historia, conservando el autocomando en un irse haciendo en libertad, bajo la luz que polariza sus pasos hacia alguna parte.

Creo que esto es lo que están haciendo millones de personas como estos jóvenes organizadores de las Jornadas de Derechos Humanos, para que sin olvidar nuestro pasado construyamos en esta esperanza y esta libertad...”

Es por ello que escribo esta ponencia con algunas viejas preocupaciones mías sobre el papel de las ciencias sociales y el trabajo social situados en América latina y en un contexto de crisis, agravado por la persistencia del modelo neoliberal y la concentración de poder político y económico que acompaña a la globalización¹³⁵.

¹³⁵ Ethel Casinelli (inédito), de una Conferencia dictada en el año 2003 en las Jornadas de Derechos Humanos, organizadas por los estudiantes de la Facultad de Ciencias de la Salud de la Universidad Nacional de Mar del Plata.

En rigor la motivación se acrecentó luego de la lectura de las nuevas Cartas del Subcomandante Marcos, dadas a conocer hace pocos años sobre el papel de los intelectuales y de la teoría social en el mundo actual. Analicemos Algunos párrafos:

"Mientras arriba se decreta la política del desencuentro, en el sótano del mundo los otros se encuentran a sí mismos y al otro que, siendo diferente, es otro abajo...."

"No empato la noción de "teórico" o "analista teórico" con la de "intelectual". Esta última es más amplia. El teórico es un intelectual, pero el intelectual no siempre es un teórico....."

"Nuestra reflexión teórica como zapatistas no suele ser sobre nosotros mismos, sino sobre la realidad en la que nos movemos. Y es, además, de carácter aproximado y limitado en el tiempo, en el espacio, en los conceptos y en la estructura de esos conceptos. Por eso rechazamos las pretensiones de universalidad y eternidad en lo que decimos y hacemos."

Las respuestas a las preguntas sobre el zapatismo no están en nuestras reflexiones y análisis teóricos, sino en nuestra práctica. Y, en nuestro caso, la práctica tiene una fuerte carga moral, ética. Es decir, intentamos (no siempre con fortuna, es cierto) una acción no sólo de acuerdo con un análisis teórico, sino también, y sobre todo, de acuerdo con lo que consideramos es nuestro deber. Tratamos de ser consecuentes, siempre. Tal vez por eso no somos pragmáticos (otra forma de decir "una práctica sin teoría y sin principios").....¹³⁶

Pues bien el Subcomandante Marcos, vuelve a un planteo cálido a nuestro Maestro Paulo Freire acerca de la inseparabilidad entre teoría y práctica en la acción social. En rigor la teoría surge de la práctica, como reflexión y reconceptualización que en un proceso dialéctico, deviene en nuevas prácticas (no ingenuas sino críticas) que posibilitan el enriquecimiento de la teoría.

Señala también Marcos con acierto, que es inseparable en toda práctica transformadora de la realidad, la acción de la ética, asumida como deber o si se quiere como compromiso moral¹³⁷

Cullen sostiene también que el deseo de saber es la fuente nutriente del pensamiento crítico, o sea aquel pensamiento capaz de relacionar teoría y práctica, manteniendo una

¹³⁶ Subcomandante Marcos "El mundo: siete pensamientos", mayo 2003, Página 12, domingo 13/07/03

¹³⁷ Carlos Eroles, Ponencia presentada a las XXIII Jornadas Nacionales de Trabajo Social, San Salvador de Jujuy, octubre 2005.

necesaria tensión. Afirma que el pensamiento crítico no sólo es dialéctico, sino que es hermeneútico y responsable, es decir se deja interpelar por esotro y responde.¹³⁸

Es en este punto donde existe una convergencia entre el pensamiento de Lévinas y el formulado por Cullen, que está dada por el compromiso con el otro, es decir, ser responsables por él. Lo que justifica nuestra búsqueda, afirma Cullen, es que somos responsables (conocimiento y ética).

Arremete luego Cullen contra el pensamiento único, como un intento falaz de cristalizar el conocimiento: *"Al no haber horizonte, no hay camino histórico. Al no haber cielo abierto, no hay espacio público. Simplemente hay amos y esclavos. El pensamiento único se asemeja mucho al señorío abstracto e ilusorio de haber encontrado la verdad y no depender de nada ni de nadie, instaurando como única alternativa la servidumbre, como miedo concreto a la muerte y lucha por la supervivencia... Es único porque el mundo se divide entre los que piensan de esa única manera y los que meramente sobreviven permitiendo que algunos piensen de determinada manera..."*¹³⁹

Concluye Cullen su análisis, presentando como alternativa la esperanza, siempre tejida con hilos de verdad y justicia.¹⁴⁰

El pensador Zizek, plantea en uno de sus libros el riesgo de la obscenidad del concepto de derechos humanos, cuando en lugar de asociarse a una direccionalidad ético-política, se refugia en la represión o en el ejercicio de la violencia represiva, como negación de la ética desde el ejercicio del poder político.¹⁴¹

En esta perspectiva se niega no solamente el pensamiento crítico, sino que se rechaza todo compromiso intelectual relacionado con los conceptos de lo moral y lo político. A este tema nos dedicamos en el apartado siguiente.

3.10. El compromiso intelectual y su relación con lo moral y lo político

Inmanuel Wallerstein, en un pequeño libro que reúne algunos artículos periodísticos, sostiene que el mundo que hemos conocido, ha sido el propio de una economía mundial

¹³⁸ Carlos Cullen "Perfiles ético-políticos de la educación", op. cit.

¹³⁹ Ibidem

¹⁴⁰ Ibidem

¹⁴¹ Zizek, "La negación política de la ética" Ed. FCE, Bs. As., 2005

capitalista, que es incapaz de manejar las presiones estructurales a las que está sometida, que son básicamente tres: La primera es la des-ruralización del mundo desarrollado, que estará definitivamente consumada en algo más de dos décadas. La segunda reside en las consecuencias a largo plazo de la externalización de los costos que condujo al agotamiento ecológico y la tercera es la demanda creciente de democratización que produjo demandas crecientes de educación, salud y garantías de ingreso. Esto aumenta los costos del valor total creado.¹⁴²

Sostiene Wallerstein que se ha agotado el sistema de saber, como consecuencia de la crisis estructural del sistema capitalista. *"Siempre fuimos conscientes de que el ejercicio del saber social implica no sólo cuestiones intelectuales sino también morales y políticas. En el mundo moderno, no obstante, se suscitaron amplias discusiones acerca de la relación mutua entre las diferentes cuestiones. En particular en los últimos dos siglos el debate se concentró en si uno puede y debe separar radicalmente lo intelectual, lo moral y lo político"*¹⁴³

El artículo se detiene luego en un análisis histórico de la relación entre los tres conceptos mencionados y acerca de la libertad de expresión y su represión entre los intelectuales. Ello conduce, en el ámbito de las ciencias sociales, a la distinción entre ciencia (reino de la verdad) y política (reino de los valores), asignándole a la primera una "neutralidad valorativa" (Weber).

Alude luego Wallerstein a la concepción de Antonio Gramsci, quien postuló la tesis de que todos los intelectuales están obligados por su compromiso de clase (organicidad de los intelectuales)

A partir de aquí Wallerstein analiza cuatro elementos de la realidad actual: el libre mercado, la soberanía de los Estados, la igualdad de derechos entre todos los ciudadanos y la neutralidad valorativa del científico. Concluye que ellos son necesarios para el funcionamiento del sistema-mundo, pero se interroga qué pasa en tiempos de crisis e incertidumbre.

¹⁴² I. Wallerstein "Los intelectuales en una era de transición", artículo incluido en el libro "Mundo Incierto", Ediciones del Zorzal, Bs. As., 2002

¹⁴³ Ibidem

Arriba a la conclusión de que todos los debates científicos, son simultáneamente intelectuales, morales y políticos, aun cuando cada uno presenta sus exigencias particulares:

*"Considero además que lo más provechoso es abordar estas tres exigencias en un cierto orden: en primer lugar, evaluar intelectualmente hacia dónde nos estamos dirigiendo (nuestra trayectoria actual); en segundo lugar, evaluar moralmente hacia dónde nos dirigimos; y finalmente evaluar políticamente cómo podríamos llegar más fácilmente hacia dónde creemos que deberíamos dirigirnos... El papel de los académicos y científicos es aportar sus habilidades para dilucidar la naturaleza de esta transición y en especial para explicitar las opciones históricas que nos ofrece, individual y colectivamente"*¹⁴⁴

Plantea luego Wallerstein, las dificultades de encarar debates cruciales en un tiempo de transición donde se desata una competencia feroz entre quienes quieren mantener sus privilegios y quienes demandan una mejor distribución y una mayor justicia: *"Podemos esperar por cierto una lucha seria entre dos campos morales, cada uno de los cuales alzará sus exigencias en un lenguaje tanto intelectual como moral... la claridad intelectual forma parte de la lucha moral, pues supone el esfuerzo de trazar las distorsiones en el análisis provocadas por las necesidades de la propaganda, en el sentido más amplio del segundo término..."*¹⁴⁵

Finaliza Wallerstein su largo artículo, con estas palabras: *"Y aquí aparece el rol del intelectual. En la medida en que el -o la- intelectual pueda abstraerse de las pasiones del momento. Será capaz de servir como intérprete entre los múltiples movimientos, traduciendo las prioridades de cada uno al lenguaje de los otros y también al lenguaje colectivo que les permitirá a todos comprender las decisiones intelectuales, morales y por lo tanto políticas que ellos enfrentan. En este siglo XXI, creo que podríamos convencer a Gramsci de la sensatez de esta versión corregida. Creo también que hasta podríamos persuadir a Weber, aunque esto sea mucho más complicado. Sin embargo debemos intentarlo con todo nuestro empeño, porque no es seguro que alcancemos el tipo de transformación social que anhelamos si no logramos convencer a los muchos Max Weber de todo el mundo. El resultado de la lucha es muy incierto. Pero en las eras de transición nadie puede darse el lujo de quedarse al margen"*.¹⁴⁶

¹⁴⁴ Ibidem

¹⁴⁵ Ibidem

¹⁴⁶ Ibidem

En una perspectiva similar, pero situando la reflexión en la crisis de la sociedad argentina y latinoamericana y desde allí la percepción de la crisis propia de las ciencias sociales, Alcira Argumedo sostiene que para avanzar en la consideración de este tema es necesario afrontar la consideración de algunos puntos nodales. El primero de ellos, es la crisis del objeto de estudio, como consecuencia de los cambios ocurridos en las sociedades. El segundo, la enorme distancia entre las parcelizaciones teóricas realizadas por las ciencias sociales y humanas y los procesos socio-históricos. El tercero, la endeble formación histórica de los cientistas sociales, particularmente en lo que se refiere América Latina. En cuarto lugar, el potencial del pensamiento autónomo latinoamericano de raigambre popular en lo que se refiere a la concepción de los seres humanos y a temas tales, como democracia, ciudadanía y pluralismo. Finalmente, el papel de las universidades, como fuente de conocimiento, nuevo recurso estratégico.

Más adelante sostiene Argumedo que hoy predomina una ideología que expresa las facetas más pobres de la cultura occidental: el lucro, el egoísmo individualista, la competencia desleal, la prepotencia con los débiles, la hipocresía, la carencia de sentido solidario, la xenofobia o el racismo.

Luego de hacer un análisis crítico de la crisis de la sociedad argentina y de exponer las consecuencias negativas del neoliberalismo, afirma Argumedo: *"... En nombre de la modernización y el posibilismo, las fuerzas políticas tradicionales y las alternativas que surgen en esos años, al llegar al gobierno reiteran un accionar a favor del poder económico-financiero que desconoce las demandas y expectativas de sus votantes. Así igual que en otros países del continente se reiteran en la Argentina, conductas electorales erráticas y sucesivas decepciones, en un proceso de saturación que estalla el 19 y 20 de diciembre de 2001 transparentando la magnitud del deterioro nacional y social."*¹⁴⁷

Y más adelante afirma: *"... Nos situamos en los albores de de una nueva edad histórica y en un proceso de reformulación de las relaciones de poder mundial mientras los impactos tecnológicos han producido profundas conmociones en las sociedades. Los requisitos técnico-económicos del recurso conocimiento obligan a construir modelos políticos de alta integración; democracias políticas, económicas y culturales como condición ineludible para implementar los paradigmas productivos y de gestión económica y social*

¹⁴⁷ Alcira Argumedo en "Consejo de Decanos de Facultades de Ciencias Sociales y Humanas "Crisis de las Ciencias Sociales de la Argentina en Crisis", Ed. Prometeo, Bs.As., 2005.

basados en tecnologías de avanzada. En América Latina, estos requerimientos se conjugan con el imperativo de reivindicación social y un reconocimiento de la condición humana de los habitantes, cuya trascendencia ante los existentes niveles de pobreza y exclusión, equivalen al fin de la esclavitud y la servidumbre indígena..."¹⁴⁸

Finalmente expone Alcira Argumedo largamente sobre el papel de las universidades y el pensamiento científico, en América Latina y señala: "Si el problema es esencialmente político-cultural, requiere un debate acerca de las ideas y valores que orientan las distintas alternativas. En este escenario las universidades nacionales y los sistemas de ciencia y tecnología adquieren un papel y una responsabilidad inéditos. En América Latina son los únicos espacios donde se concentra la masa crítica del conocimiento en su más alta nivel de elaboración y en todo el espectro de saberes físico-naturales y sociales, aunque es imprescindible reformular las modalidades de formación, superar las fronteras de las ciencias, desarrollar un pensamiento colectivo y transdisciplinario, establecer formas de articulación con sectores e instituciones sociales que les permitan incorporarse en los procesos de definición de nuevos modelos sociales y de integración continental.... Existen saberes socio-culturales y sabidurías, que no importa cuáles sean sus niveles de sistematización o fundamentación son tan valiosos como el científico. En consecuencia es necesario establecer las bases de esa conexión entre distintos conocimientos, mutuamente enriquecidos a través del diálogo, el respeto y las experiencias en común entre universitarios y diversos sectores sociales, para recorrer otro camino"¹⁴⁹

4.-La democracia real como desafío del milenio

4.1. La democracia contemporánea

En 1942 Schumpeter ¹⁵⁰ concibió una definición restringida de democracia al afirmar que significa tan sólo "que el pueblo tiene la posibilidad de aceptar o rechazar a los hombres que han de gobernarle". En rigor el economista, considera la democracia restringida a una pura competencia electoral.

¹⁴⁸ Ibidem

¹⁴⁹ Ibidem

¹⁵⁰ Joseph Schumpeter "Capitalismo, socialismo y democracia, Ed. Aguilar, México 1961

Esta definición ha sido denominada minimalista¹⁵¹ y en su conceptualización de la democracia como un método, plantea algunas condiciones: la democracia sólo puede operar válidamente allí donde la ciudadanía cuenta con los recursos materiales, intelectuales y morales adecuados. Por ello podría operar con cierta viabilidad únicamente en países altamente desarrollados y en un marco de ética y responsabilidad plena de la dirigencia política, sin las cuáles el gobierno de los políticos desembocaría en la situación descrita por Jefferson *"de nada vale que a los déspotas los hayamos elegido nosotros mismos: un despotismo electivo no es el gobierno por el cuál hemos luchado"*¹⁵²

Un punto de partida diferente es el que formula Alain Touraine, cuando señala que inicialmente en los Estados Unidos y Francia la democracia se asimiló a la idea de nación, pero ya en el siglo XIX, la idea de nación quedó sustituida por la de pueblo y la democracia devino en representativa, convirtiéndose en un criterio central de libertad del hombre moderno (Bobbio).

La dominación capitalista terminó asociando la democracia a la causa del respeto por los derechos de los trabajadores, la defensa de los intereses de los obreros sometidos.

Más tarde afirma Touraine esta asociación conceptual se rompe y la democracia asume una imagen más defensiva. Queda asociada a los derechos del hombre, las defensas de las minorías, los límites constitucionales al poder del Estado. *"De esta manera el concepto de la democracia se fue acercando paulatinamente al de sujeto, del cual tiende a ser su expresión política"*¹⁵³

Más adelante volveremos sobre esta relación sujeto - democracia, que en Touraine guarda una relación estrecha con los movimientos sociales.

Alain Touraine sostiene también - a partir de los acontecimientos que definen los últimos quince años del siglo XX- que la sociedad liberal y rica no es necesariamente democrática. *"¿Quién puede emplear la palabra democratización cuando los poderes reales se ejercen en beneficio de las minorías y en detrimento de las mayorías pobres? Es imposible quedarse satisfecho con una concepción puramente liberal de la democracia, aunque hay*

¹⁵¹ Cfr. Guillermo O'Donnell citado por José Nun en "¿Democracia, Gobierno del Pueblo o Gobierno de los Políticos?, Ed. FCE, Bs. As., 2000

¹⁵² Cfr. José Nun, *ibidem*

¹⁵³ Alain Touraine "Crítica de la modernidad", ed. FCE, Bs. As., 1994

que reconocer que el desarrollo endógeno¹⁵⁴ es el fundamento más sólido de la democracia¹⁵⁵

Quizás Jürgen Habermas representa cabalmente la concepción de la democracia, en el marco de la ética comunicativa, que permite vincular lo universal con lo particular "a través de la discusión y la argumentación que permiten reconocer en el otro como lo que es más auténtico y lo que se refiere a un valor moral o a una norma social universalista"¹⁵⁶

"En el discurso no se rompe el lazo social de pertenencia comunitaria aun cuando el convenio que de todos se exige, apunte por encima de los límites de cada comunidad concreta. El acuerdo alcanzado discursivamente depende tanto del sí o del no insustituibles de cada individuo... Sin la irrestricta libertad individual.... y sin la capacidad de cada uno de ponerse solidariamente en el lugar del otro no puede llegarse en absoluto a una solución que merezca el asentimiento general, el proceso de formación discursiva de la voluntad colectiva..... Los iguales derechos de los individuos y el igual respeto por su dignidad personal vienen por una red de relaciones interpersonales y de relaciones de reconocimiento recíproco...."¹⁵⁷

No hay democracia sin ciudadanía -afirma Habermas- y no hay ciudadanía sin acuerdo, no sólo sobre los procedimientos y las instituciones, sino también sobre los contenidos.

No hay democracia sino se escucha y no se reconoce al otro, si no se busca lo que tiene un valor universal en la expresión subjetiva de una preferencia.

Para que haya democracia es preciso que los conflictos sociales estén limitados por valores como los de la modernidad: la racionalización y la subjetividad. Pero también es necesario que existan fuerzas políticas representativas.

El debate democrático existe si las demandas sociales rigen la vida política, pero a su vez son regidas por orientaciones culturales, de las que aquellas constituyen las expresiones sociales opuestas y complementarias. Un conflicto social central, pero con miras culturales comunes a los adversarios, es la condición fundamental de la democracia. La libertad de elegir a los gobernantes - siempre indispensable- no basta para constituir la democracia.

¹⁵⁴ Touraine llama "desarrollo endógeno", a lo que otros autores llaman desarrollo autosostenible. Alude con este concepto a la capacidad de un pueblo de conducir su propio crecimiento.

¹⁵⁵ Alain Touraine, *ídem*, pag. 329

¹⁵⁶ Alain Touraine, *ídem* pag. 330/1

¹⁵⁷ Jürgen Habermas *Escritos sobre Moralidad y Eticidad*, Ed. Paidós, Bs. As., 1991

En este marco el debate democrático siempre combina tres dimensiones: el consenso, el conflicto y el compromiso.¹⁵⁸

Hay autores que sostienen que la moral y la ciudadanía aparecen resignificadas a través de las transformaciones sociales y subjetivas operadas en nuestra cultura en las últimas décadas. Como resultado de esas transformaciones, se produce una des-diferenciación de las identidades que tradicionalmente aparecían como sólidas (Nación, clase, etc) y se da una emergencia de identidades más blandas (género, etnicidad, etc.)¹⁵⁹

En un importante trabajo sobre el tema José Nun propone distinguir entre la idea de la democracia como un autogobierno colectivo y sus manifestaciones históricas concretas.

*"El argumento de la democracia procedimentalista -justificadorio de las manifestaciones históricas concretas del gobierno de los partidos de las cuales hablaba Schumpeter, pudo funcionar porque, en realidad, la preocupación por la idea del gobierno del pueblo nunca se abandonó del todo..."*¹⁶⁰

En otra perspectiva Fitoussi y Rosanvallon, hacen una aguda crítica a lo llaman la *democracia plebicitaria*, señalando que no hay un consentimiento dado como energía social vital, sino que *"La democracia debe comprenderse en una perspectiva deliberativa y no vitalista. Su meta es justamente permitir que una comunidad pueda expresarse en cuanto razón colectiva. Es un proceso y no meramente una decisión espontánea."*¹⁶¹

La democracia, afirman, no es simplemente *"un registro pasivo de voluntades"*. *Consiste en la construcción del vivir-juntos, en la organización activa de la coexistencia de las diferencias... Los procedimientos democráticos reclaman una nueva atención política, que implica una nueva preocupación ética.*¹⁶²

4.2. La democracia como auto-organización de los portadores de las necesidades reales

En una interesante ponencia, el ya fallecido filósofo juríco italiano Alessandro Baratta afirma que la sociedad, en cuanto *forma formans* está expresada por el conjunto de los

¹⁵⁸ Alain Touraine, op. cit. pág. 330

¹⁵⁹ Cfr. Marcelo Lobosco (compilador) "La resignificación de la ética, la ciudadanía y los derechos humanos en el siglo XXI (XI Competencia Internacional de Filosofía), op. cit..

¹⁶⁰ José Nun "La democracia", Editorial FCE, Bs.As., 2000

¹⁶¹ J.P. Fitoussi -P. Rosanvallon "La nueva era de las desigualdades", Ed. Manantial, Bs.As., 1997

¹⁶² Ibidem

portadores de necesidades reales y desde allí, entiende la democracia como la auto-organización de la respuesta pública a las necesidades por parte de los portadores. En su concepción toda la ética contemporánea y la democracia misma, se basa en la definición del sujeto como portador de necesidades, es decir, una ética de las necesidades.¹⁶³

Dice Baratta *"Si la crisis es tan profunda, porque su causa fue congénita al nacimiento de la modernidad, quizás para salir de ella debamos rever... (Tengo) una propuesta que es como una provocación... positiva... Desde una nueva perspectiva en lugar de los actores en un contrato, hablaremos de las víctimas, los excluidos del contrato. En lugar del hombre como centro... hablaremos del policentrismo de la naturaleza y del respeto a la naturaleza de parte del hombre. En lugar del otro como extraño, hablaremos de nosotros como extranjeros a nosotros mismos. En lugar del contrato hablaremos de la alianza... Quizás sería importante reconstruir en su dimensión mundana este concepto fundamental de la tradición judaico-cristiana... para permitir una nueva Constitución... Se trata de alimentar el proyecto, en primer lugar, de una alianza entre todas las víctimas, los excluidos del contrato y, más allá de esto, de todos los hombres que quieren vivir en un mundo mejor.. En segundo lugar una alianza de los hombres con la naturaleza... El proyecto de alianza impone que se de un paso más adelante, que se funde un Estado más rico, alimentado por todas las distintas ciudadanía... (En) el Estado mesiánico, al que quiero llamar de ciudadanía plural, no hay más extranjeros, víctimas y excluidos... La alianza de las y de los excluidos, la alianza entre todos los hombres y de los hombres con la naturaleza, es un gran gesto pacífico con el cual la subjetividad humana procura apartarse de la catástrofe originada por la alianza secular del derecho con la violencia... Los niños son buenos para la democracia"*¹⁶⁴

En otra perspectiva Juan Carlos Scannone, en un artículo ya abordado, se plantea cómo es posible hablar de Dios después del holocausto, a lo que responde que solamente se puede hacer referencia a Dios, desde la *"pasión por las víctimas"*, construyendo una nueva racionalidad que de *"cahida a la diferencia, la gratuidad, el amar y el sentimiento)* y la *historicidad*.¹⁶⁵

¹⁶³ Alejandro Baratta "La niñez como arqueología del futuro", María del Carmen Bianchi, compiladora: "El derecho y los chicos", Espacio Editorial, Bs. As., 1995

¹⁶⁴ Ibidem

¹⁶⁵ Juan Carlos Scannone: "Dios desde las víctimas" en varios autores, "Márgenes de la Justicia", op. Cit.

Sostiene Scannone que la pluralidad es tan originaria como la identidad... Es decir que cada nosotros se interrelaciona con los distintos vosotros en el seno de una identidad plural universal y concluye señalando que la pasión por las víctimas, posibilita *"una nueva lógica: la de la sobreabundancia, de la gratuidad, la libertad y el amor..."*¹⁶⁶

4.3. El problema de la democracia en el contexto latinoamericano actual

José Nun, parte de la idea que la democracia representativa tiene en América Latina límites muy estrechos, dado que los políticos deben negociar continuamente con los grandes grupos económicos nacionales y extranjeros *"para los cuáles este régimen aparece por ahora como más confiable que tantas dictaduras militares que terminaron por revelarse arbitrarias, inconsultas y difíciles de controlar..."*¹⁶⁷

Esto plantea dos problemas:

- a) La democracia se reduce al gobierno de los políticos, pero que aparecen como sumisos frente a las exigencias de las fuerzas económicas dominantes.
- b) Si bien la democracia representativa es viable y es preferida a cualquier otro régimen por la mayoría de la población, se está volviendo cada día menos atractiva para amplios sectores, que no se sienten comprendidos cabalmente en ella.¹⁶⁸

El panorama se transforma entonces en desalentador *"tanto por el incumplimiento de las promesas, como por la falta de soportes partidarios e ideológicos que sean capaces de mantener razonablemente las expectativas"*¹⁶⁹

Nun concreta este aspecto de su análisis, señalando que la consolidación de la democracia representativa está acompañada por una desmejora o agravamiento de las condiciones de vida de la población, acompañada por la creciente hegemonía de los sectores burgueses más poderosos.

La conclusión final del autor tiene que ver con el objetivo de nuestro trabajo: a la democracia no se la corrige con más democracia, sino *"que sólo se la corrige experimentando con nuevas formas de democracia más adecuadas a las circunstancias particulares que nos toca vivir.... La única respuesta no autoritaria que se desprende de la*

¹⁶⁶ ibidem

¹⁶⁷ José Nun, op. cit.

¹⁶⁸ ibidem

¹⁶⁹ ibidem

*realidad histórica de nuestros países es hoy, claramente ...la urgente necesidad de embarcarse en lo que el teórico brasileño Roberto Mangabeira Unger ha bautizado como el experimentalismo democrático: labrar un camino rebelde de desarrollo nacional y rehacer la forma institucional del mercado y la democracia..."*¹⁷⁰

A mitad de camino del planteo de Nun, Daniel García Delgado, sostiene las vulnerabilidades de las democracias latinoamericanas: externa, social, político-institucional y propone salir del estilo de lo que llama "democracias delegativas y democracias adversarias" para incorporar una cultura de "democracias consociativas. (a partir de) reforzar la participación social y aumentar el involucramiento democrático de la gente en la resolución de los problemas y no como espectadores de soluciones técnicas y de expertos. Esto permitiría alentar la acción conjunta de reconstrucción del Estado y de fortalecimiento de la sociedad civil, relanzando además expectativas esperanzadoras hacia el tercer milenio..."¹⁷¹

En este marco, cobran significación los conceptos expuestos por José Alonso (s.i.):
"*...Limitarse a la mera representación es insuficiente para hablar de democracia. Cualquier tratamiento de ésta debería remitir a cuestiones como represión, negociación, mediación y participación. La democracia defiende la libertad de pertenecer, la libertad de construir espacios sociales de reconocimiento, la libertad de expresar identidad. La democracia debe abrir el control de los centros de poder y de las instituciones públicas por parte de la ciudadanía. Uno de los requerimientos básicos de cualquier orden democrático es la garantía de la información alternativa que permita el conocimiento de aquello sobre lo que hay que decidir....La democracia tiene que tender a ser deliberativa, a hacer pasar de preferencias espontáneas a interrelaciones más reflexivas. La democracia deliberativa al abrir una discusión pública sobre las más diversas políticas posibilita la reconstrucción de espacios de negociación y de formación de consensos fundados. Una democracia dialógica no es simplemente una extensión de la democracia liberal, sino como dice Guiddens la creación de formas de intercambio social que reconstruyen solidaridades sociales"*¹⁷²

¹⁷⁰ Ibidem

¹⁷¹ Daniel García Delgado "Estado-nación y globalización: fortalezas y debilidades en el umbral del tercer milenio", Ed. Ariel, Bs. As., 1998

¹⁷² Jorge Alonso Sánchez "Al encuentro con la democracia" en "Lo político en América Latina", op. cit.

Volviendo al análisis de la realidad latinoamericana actual, podemos hablar de la existencia de democracias, ficticias, limitadas. Y también de democracias condicionadas, en definitiva dependientes de otros centros de poder decisional.

El problema social latinoamericano, la injusticia generalizada, la extensión de la pobreza hacia los sectores mayoritarios de la población, el progreso en beneficio de pocos y la desigualdades crecientes e irritantes, conspiran contra la plenitud de la democratización del continente.

Así Guillermo O'Donnell habla de *democracias de baja intensidad*¹⁷³, en relación con los regímenes políticos que son incapaces de garantizar a los adultos que residen en el país, todos los derechos de que disfrutaban otros. Es decir que la baja intensidad está determinada por la exclusión de la ciudadanía de un número de habitantes.

Por su parte Mario Bunge señala que la democracia capitalista ha sido hasta el presente el modelo de Estado (de acuerdo a las fuentes de poder) más exitoso *"pero coexiste con la dictadura económica de los muy ricos así como con inequidades y conflictos internacionales..."*

Del clamor de los pueblos de América Latina, deviene la exigencia de reconciliar la democracia con los derechos humanos, lo que inexorablemente exige terminar con la separación neoliberal entre economía y política. Porque contrariamente a lo que postula aquella concepción *"el presente y el futuro del trabajo y de los trabajadores constituye una parte esencial de cualquier debate serio sobre la democracia en América Latina, pues de ellos depende que ésta pueda sostenerse, como corresponde, en una mayoría de ciudadanos plenos. Por eso en las presentes circunstancias, no hay ningún tema más e para quienes creen en la democracia"*¹⁷⁴.

Atilio Borón es un destacado cientista social argentino, que en un trabajo expuesto en el **Primer Encuentro Nacional por un Nuevo Pensamiento**¹⁷⁵ analiza las actuales democracias latinoamericanas, sobrevinientes a una prolongada etapa de autoritarismo militar.

¹⁷³ Guillermo O'Donnell, op. cit.

¹⁷⁴ José Nun, op.cit.

¹⁷⁵ El Primer Encuentro Nacional por un Nuevo Pensamiento, fue organizado por el Instituto de Estudios y Formación de la Central de los Trabajadores Argentinos y se realizó los días 23, 24 y 25 de octubre de 1998, en la sede del Colegio Nacional de Buenos Aires-

En primer lugar sostiene que para hacer este análisis político es necesario, asumir la perspectiva de la justicia y afirma: "El lento pero progresivo desplazamiento del lenguaje de los derechos, al lenguaje de los bienes conjugado en el ámbito del mercado, es un sutil indicador de la decadencia política de las democracias latinoamericanas...La democracia se convierte en una ficción...si no se apoya sobre una plataforma mínima de justicia. Si bien la justicia absoluta es imposible de alcanzar, un cierto mínimo de justicia es imprescindible para que una democracia digna de ese nombre sea históricamente viable..."¹⁷⁶

Borón critica lo que llama "el schumpeteriano vaciamiento ético de la democracia (al reducirla a un mero marco formal y procedimental) y su inconsistencia en relación al proceso de construcción de las democracias. Por ello ha llegado la hora de repensar creativamente la problemática de la democracia y la democratización"¹⁷⁷

Más adelante Borón se plantea el por qué de la notoria ambigüedad conceptual de la democracia, permanente requerida de adjetivos para comprender sus diferencias. Señala la incongruencia de hablar de "democracia capitalista" o "democracia burguesa", que en rigor alimentan formas antidemocráticas y se pronuncia en favor de "una concepción integral y sustantiva de la democracia"¹⁷⁸, como camino necesario a recorrer por el capitalismo democrático.

Para Borón la democracia supone tres dimensiones inseparables y amalgamadas:

a) *La democracia como condición de la sociedad civil.* Esto supone una formación social caracterizada por un nivel relativamente elevado...de bienestar material y de igualdad económica y social, lo que lo que permite el pleno desarrollo de las capacidades e inclinaciones individuales, así como de la infinita pluralidad de expresiones de la vida social.

b) *La democracia también supone el efectivo disfrute de la libertad por parte de la ciudadanía* (una democracia que no garantiza el ejercicio de los derechos se convierte en una farsa).

¹⁷⁶ Atilio Borón "Quince Años después. Democracia y justicia en la historia reciente de América Latina", en Claudio Lozano (comp.) "El trabajo y la política en la Argentina de fin de siglo" Eudeba, Bs.As., 1999

¹⁷⁷ Ibidem

¹⁷⁸ Ibidem

c) *la existencia de un conjunto complejo de instituciones y reglas de juego claras e inequívocas, que permita garantizar dentro de ciertos límites, el proceso político y el proceso electoral (naturalmente con incertidumbre respecto de los resultados concretos).*

Sin embargo, afirma también que hablar, en América Latina, de democracia sin hablar de economía, significa esconder la cabeza como el avestraz. Los capitalismo democráticos tienen déficit institucionales conocidos ... "sus tendencias hacia una creciente desigualdad y exclusión social son evidentes y el disfrute efectivo de los derechos y libertades se distribuye de manera sumamente desigual entre los diferentes sectores de la población (cfr. O' Donnell, 1991)"¹⁷⁹

Isabel Rauber, investigadora de la realidad socio-histórica de América Latina, alude críticamente a la conjunción histórica entre democracia y aplicación del modelo neoliberal.

"La democracia -afirma- es necesaria para generar el consenso mínimo que garantice la implantación del modelo neoliberal y también para generar el andamiaje legal que permita emplear métodos violentos ante los posibles conflictos internos..Las actuales democracias latinoamericanas pueden definirse claramente como democracias de mercado..."¹⁸⁰

Continúa Isabel Rauber con un largo exordio sobre lo que significa la política invadida por el mercado:

"El mercado ha invadido la política, transformando el espacio, los modos de acción y los actores. Creyéndose dueños de la historia los grupos de poder han decretado su final: todo empieza y termina en el dios mercado. El futuro de la sociedad deja de ser un objetivo social, porque de ahora en adelante todo será mercado: más Mc Donalds, más video juegos, más automóviles sofisticados. Si el mañana es igual que hoy, lo que importa es el hoy, el ahora...La política tiende a restringirse a un ejercicio electoral, previamente reducido a una selección de candidatos entre un determinado número de partidos..."

"En sentido contrario para los sectores populares hacer política significa romper las reglas de juego que estructura la sociedad en la que estamos viviendo, donde las leyes dicen una cosa, el gobierno hace otra, la gente hace otra y sólo se impone la ley sobre la

¹⁷⁹ Ibidem

¹⁸⁰ Isabel Rauber "Actores sociales, luchas reivindicativas y política popular", en C. Lozano (comp.), op. cit.

*base de la fuerza, cuando a un sector de poder le interesa. Hacer política implica... crear nuevos esquemas de organización y participación social...*¹⁸¹

La actividad política de los sectores populares *"pasa hoy por toda la actividad de resistencia, de oposición, lucha y búsqueda de alternativas"*¹⁸²

Pero el espacio de lo político que incluye el ámbito de la vida cotidiana de la población, está presente a cada paso que ésta da, para modificar su forma de vida o defender las fuentes de trabajo, *"en las luchas contra las privatizaciones y las leyes de flexibilización laboral, en las luchas de los jubilados y pensionados, en los reclamos de los movimientos ecológicos, en las luchas de las mujeres, en la resistencia de los pueblos indígenas y en las luchas por el respeto a sus derechos y a su identidad de pueblos originarios, en las luchas por la sobrevivencia de las grandes poblaciones marginadas urbanas, etc..."*¹⁸³

Esto parece coincidir con la afirmación de Castoriadis: *"El movimiento de las mujeres, de los jóvenes y otros, trabajan a favor de la ciudadanía. En ellos la individuación es un proceso en marcha. Aunque a veces se transforme en un problema identitario, cada uno pretendiendo hacer una diferencia (sexual, ética, anatómica, etc.) una marca para tener una identidad. Frente a ésta: la propiedad y la familia son cuestionables"*¹⁸⁴

Para Portantiero *"la democracia es el espacio en donde deben dirimirse civilizadamente los conflictos sociales, que son precisamente la dinámica que mueve la historia..."*¹⁸⁵

Si la primera fase de la institucionalización democrática tuvo que ver con demandas políticas y la segunda con demandas económicas, la tercera tendrá que ver con demandas sociales y con demandas éticas. Es decir que tiene que ver con la política social, pero en una perspectiva más alta. *"Si lo que resulta de esto son democracias híbridas, en donde tienen sentido las elecciones y las reglas de juego establecidas, pero nada más que esto, la democracia no habrá satisfecho las expectativas iniciales...solamente podrá hacerlo si el tema de la reconstrucción del Estado aparece como prioridad... En realidad el problema de estas transiciones de capitalismo protegidos a capitalismo más modernos en el marco de*

¹⁸¹ Ibidem

¹⁸² Ibidem

¹⁸³ Ibidem

¹⁸⁴ Citado por Marcelo Loboso, op.cit.

¹⁸⁵ Juan Carlos Portantiero "La cuestión social en la transición a la democracia en "Política Social y Democracia", Ed. Euzali/UNQuilmes, 1997

*una democratización de la política, es que deben ser construidas sobre la base no de privatizar al Estado, sino de privatizar el capitalismo y de nacionalizar al Estado*¹⁸⁶

4.4. La democracia vista de la ética

Oswaldo Guariglia en su clásico libro sobre las cuestiones éticas¹⁸⁷, aborda la problemática de la democracia relacionándolas con tres temas:

- a) el sistema de la moralidad y las concepciones del bien
- b) la tradición de la prudencia y el concepto formal del bien
- c) La interrelación entre persona y ciudadanía

Del desarrollo de ellos, emerge el concepto normativo de democracia.

Para Guariglia la concepción de autonomía moral, enlaza el universalismo kantiano, con el rasgo central de la tradición de la prudencia. Lo importante, lo central en esta tradición es la afirmación de la razonabilidad de nuestras elecciones y decisiones por medio de una evaluación de lo bienes con la mira puesta en nuestros intereses últimos.

*"Nuestra propuesta de vida será razonable, en la medida en que vaya conectando distintas evaluaciones de un modo consistente entre sí y tenga respuestas apropiadas a las circunstancias variables, a veces favorables, a veces contrarias y, no muy infrecuentemente, decisivas a las que nos enfrentamos en el curso de la vida"*¹⁸⁸

La razonabilidad demuestra la posibilidad siempre latente de revisar nuestra propuesta de vida, enmendar los errores pasados y de cambiar algunas metas que en el camino se mostraron ilusorias, erradas o vacuas.

La tradición universalista y la tradición de la prudencia, se entremezclan porque en ambas los proyectos individuales de vida no son completos sin la dimensión social y política, en cuyo medio esos proyectos se articulan y desarrollan.

Los derechos y garantías asegurados al ciudadano por la Constitución, reconocen a los miembros de una sociedad democrática un trato digno de personas. De este modo se evidencia un aspecto característico de la sociedad moderna, cuyo sustento solamente puede ofrecerlo el universalismo, a saber el reconocimiento de la dignidad como un sentimiento exclusivo del ciudadano. Porque es un sentimiento interpersonal, que afecta las relaciones

¹⁸⁶ ibidem

¹⁸⁷ Oswaldo Guariglia "Moralidad, Ética Universalista y Sujeto Moral", Ed. FCE, Bs. As., 1996

¹⁸⁸ ibidem

de reconocimiento entre miembros de una misma sociedad, en forma igualitaria. Como lo sostiene Walzer¹⁸⁹, el goce de esa dignidad que otorga el reconocimiento, va unido al ejercicio de los derechos de participación garantizados por su pertenencia a un Estado, por la ciudadanía. La posesión de la dignidad es sólo un emergente necesario de la participación en un estado democrático, de modo que la exclusión de esa participación, por su pérdida temporal o permanente equivale a un despojo de la dignidad de la persona.

En la sociedad actual el sentido de la dignidad es un constituyente indispensable de identidad personal y colectiva de cada uno de sus miembros, conferido por la organización democrática de la sociedad.

La democracia es el único régimen político que garantiza a sus ciudadanos el ejercicio de las capacidades y derechos que le competen en tanto persona moral. El término democracia tiene dos grandes acepciones: la descriptiva y la prescriptiva. Pero existe una prioridad histórica (hermenéutica) y conceptual del prescriptivo sobre el descriptivo.

El significado prescriptivo se puede subdividir a su vez en evaluativo y normativo propiamente dicho.

Para Stuart Mill¹⁹⁰ la democracia es valiosa en tanto promueve el desarrollo y el perfeccionamiento del ciudadano.

Para Marx¹⁹¹ en cambio la democracia es valiosa si es directa en su forma y si promueve la liberación del trabajo.

Bobbio describe con las siguientes palabras el sentido normativo de la democracia:

*"¿Qué es la democracia sino un conjunto de reglas (llamadas reglas de juego) para la solución de los conflictos...? ¿Y en qué consiste el bien gobierno democrático, sino, ante todo y sobre todo en el más riguroso respeto de estas reglas?"*¹⁹²

El planteo de Guariglia con relación al concepto de democracia puede sintetizarse en los siguientes términos:

a) Una ética universalista queda incompleta sin una concepción normativa de la democracia como el régimen político que mejor asegura, dentro de las variables contingencias

¹⁸⁹ M. Walzer "Las esferas de la justicia", ed. FCE, 2ª. Ed. 1997 Walzer afirma que el reconocimiento es hoy en día un requisito moral: tenemos que reconocer que toda persona a quién lleguemos a conocer es digna, al menos en potencia, de honor y admiración" (ED. FCE, 1993)

¹⁹⁰ J.S. Mills "Sobre la libertad", citado por Guariglia, ibidem

¹⁹¹ Karl Marx "Wenche", citado por Guariglia, ibidem

¹⁹² Norberto Bobbio "El futuro de la democracia", ed. FCE, Bs.As., 1985.

naturales, sociales y económicas, no solamente la vigencia estricta de los dos principios de justicia, sino también el principio de autonomía, que es el que sustenta una concepción equitativa, y en este sentido, ética, de comunidad política.

b) En el caso de las normas, cuando son el producto de un procedimiento democrático que respeta las reglas, ambas son correctas y por lo tanto ambas están respaldadas por el sistema de moralidad. Una puede ser más equitativa que otra. La equidad depende de modo directo de un juicio particular evaluativo. Es una contribución que hace la prudencia como capacidad de racionalidad práctica al desarrollo y extensión de la democracia como régimen político, pero también como forma de vida.

c) El principio de autonomía funciona como criterio flexible de equidad, al cual apela la prudencia. Para definir en las circunstancias contingentes de la acción social y política el mayor grado de equidad factible, que es posible trazar como concepción formal y, en este sentido política, de una buena vida para el conjunto de los ciudadanos.

d) En este marco confrontarán las concepciones filosófico-políticas de la democracia: por un lado aquella que pondrá el acento en la libertad individual, reduciendo la igualdad, a la igualdad ante la ley; por el otro lado la que respetando las libertades, incluso la económica procura atenuar las diferencias entre los ciudadanos, tendiendo a hacer más iguales a los desiguales.

e) La dinámica de la democracia deviene precisamente del choque argumentativo entre estas dos concepciones básicas, que se alternan en su predominio.

Para Carlos Nino¹⁹³ la democracia es un sistema en el que las decisiones se toman:

a) En forma directa por acuerdo explícito de la mayoría del grupo relevante -el que puede estar dado por los afectados por tales decisiones

b) en su forma representativa, por individuos que son autorizados periódicamente por la mayoría del grupo relevante para que adopten esa clase de decisiones.

En este marco, se aducen una diversidad de razones para justificar la democracia:

**La democracia como expresión de la soberanía popular:* El problema de esta fundamentación es que hace referencia -sostiene Nino-, a la palabra pueblo que es ambigua, dado que puede significar el gobierno de todos y cada uno de los miembros del pueblo o bien el gobierno de toda la población por la mayoría de ella. Pueblo pues denota a un sector

¹⁹³ Carlos Nino "Ética y Derechos Humanos", Paidós, Bs. As., 1984

de la mayoría relevante. La concepción de pueblo, concluye Nino, no constituye un ideal irrescatable como fundamento moral y deben explorarse otros caminos para fundamentar la superioridad moral del sistema democrático.¹⁹⁴

**La democracia como gobierno que cuenta con el consentimiento de los gobernados. Nino cita a Singer quién sostiene que solamente puede pedirse el cuasi-consentimiento de los gobernados (consentimiento efectivo pero tácito). Para Nino, esta exigencia conlleva una pretensión de aprobación unánime que la vuelve impracticable¹⁹⁵.*

Nino rechaza igualmente otras justificaciones consecuencialistas como la igualdad, conexión entre democracia y formas plausibles de armonizar preferencias, visión economicista (armoniza democracia y mercado); maximización de intereses; efectos benéficos de la democracia al promover el espíritu crítico, independencia de juicio, responsabilidad cívica, actitudes fraternas, sentimiento de autoestima. "Estas justificaciones consecuencialistas por proveer un fundamento dependiente de circunstancias contingentes y variables no son lo suficientemente fuerte para dar cuenta de nuestras convicciones de que la superioridad moral de la democracia, tiene una relativa independencia de estas circunstancias y es tan radical como para generar obligaciones morales, aun en algunos casos en que el contenido de las decisiones democráticas es moralmente incorrecto"¹⁹⁶

Nino manifiesta un mayor acuerdo con la postura de William Nelson¹⁹⁷ quién sostiene que *la democracia es un sistema de gobierno moralmente superior porque tiende a producir leyes justas y que esto es así porque los test que una ley debe satisfacer para ser aprobada por una democracia -fundamentalmente su aceptabilidad general- son análogos a los test que un principio moral debe satisfacer para ser válido. Según Nelson las instituciones de la democracia representativa -que requieren una discusión abierta y pública de las distintas posiciones- tienden a promover un consenso sobre los principios de moralidad y, consecuentemente, tienden a producir leyes y decisiones consistentes con esos principios. "Cuando las cuestiones públicas están sujetas frecuentemente a debates públicos los ciudadanos y los políticos van a tender a formular principios en términos de los cuales van*

¹⁹⁴ Ibidem

¹⁹⁵ Ibidem

¹⁹⁶ Ibidem

¹⁹⁷ William Nelson, citado por Nino, ibidem

a poder defender su posición frente a los otros; tales justificaciones deben ser capaces de ganar una amplia aceptabilidad pública y el constituir la base de un posible consenso es una de las condiciones fundamentales que los principios morales deben satisfacer; por lo tanto, las leyes que se intenta justificar de este modo tenderán a ser justas"¹⁹⁸.

La tesis que plantea Nino, es que además de ser la democracia el régimen político que mejor promueve la expansión del discurso moral, opera como su sucedáneo. Es decir la democracia preserva en más alto grado que cualquier otro sistema de decisiones los rasgos del discurso moral originario.

Más allá de la tremenda eficacia del discurso moral para resolver innumerables conflictos sociales, en otros casos no es operativo, sea por la negativa de muchos a recurrir a él, prefiriendo otros métodos como la fuerza o por la simulación de otros que recurren solapadamente a técnicas de persuasión excluidas por el discurso moral, como el engaño o la confusión deliberada.

Y aun cuando no se den estas circunstancias adversas, el discurso moral puede ser inoperante si no logra el consenso suficiente.

Nino propone el reemplazo del consenso unánime por la aprobación mayoritaria de una pauta o línea de acción, lo que aparece como una desviación pragmática de las exigencias del discurso moral originario pero "*que de ningún modo llevan consigo el abandono de las restantes exigencias que pueden preservarse, tales como las de que debe tratarse que las decisiones estén justificadas sobre la base de principios que satisfagan las condiciones para el discurso moral, que para ello deben escucharse los argumentos en favor o en contra...que toda persona moral debe considerarse una fuente potencial de tales argumentos, que toda ellas debe participar de la decisión colectiva, etc.*"¹⁹⁹

Concluye Nino la exposición de su pensamiento referido a la democracia como sucedáneo del discurso moral, señalando que desde una perspectiva justificadora lo relevante son las diferencias ideológicas acerca de las cuáles son los principios de moralidad social válidos; de ahí la existencia de partidos que expresan esas diferencias. Son los principios que pasan los test de imparcialidad, generalidad, etc. que están implícitos en el discurso moral. Esto conduce a una moralización de la política -incompatible con toda forma de corporativismo-

¹⁹⁸ Ibidem

¹⁹⁹ Ibidem

pues hace que el choque crudo de intereses sea atenuado por la necesidad de ofrecer justificaciones morales de posiciones.

El aporte de Apel, en torno a la ética del discurso "*inscrita dentro de la filosofía kantiana en sus aspectos deontológico, cognocitivos, formales y universales*"²⁰⁰, es otro punto de vista que entendemos conveniente analizar

Según Manzanera en la concepción de Apel "*la ética adquiere su fundamento histórico precisamente dentro de una comunidad ideal de comunicación, tal como se puede descubrir a través de la filosofía trascendental del lenguaje, reflexionando sobre las normas y sobre la fundamentación última en una comunidad ideal de argumentación suficientemente grande y representativa para tener relevancia social*"²⁰¹.

Apel busca rescatar el consenso ético, implícito en la cultura, detectar los valores y el medio ambiente axiológico.

La ética del discurso tiene relevancia política y ha hecho esfuerzos para incidir en la consolidación de la democracia, de los derechos humanos, de la solidaridad y de la comunicación como contrapoderes.

En términos de fundamentación, es un aporte valioso a la ética y al derecho, con la salvedad de que el acento está puesto en el aspecto formal y metodológico de las condiciones y los procedimientos necesarios para llegar a la aceptabilidad de los principios y normas éticas dentro de una comunidad.

Sostiene Becker que lo que Apel llama "*comunidad ideal de comunicación*" "*es la imagen de una sociedad moral en la cual los conflictos entre los individuos bajo la condición institucionalizada de una concesión de iguales derechos para las pretensiones son resueltos a través de un discurso racional. A esto corresponde en primer lugar una dotación económica y educativa de los individuos que les ha de permitir subsistir en el discurso con iguales derechos...Se aspira a una fundamentación última porque sólo ésta puede garantizar un consenso entre todos los racionales*"²⁰²

²⁰⁰ Cfr. Miguel Manzanera "Derecho, política y ética", en Scannone y Santuc, op. cit.

²⁰¹ Ibidem

²⁰² Werner Becker "La libertad que queremos: la decisión para la democracia liberal", ed. FCE, México 1990

Algunos autores señalan que un desafío no resuelto por la ética comunicativa se refiere al riesgo de establecer consensos amplios, pero al mismo tiempo, discriminatorios frente a las minorías no representadas suficientemente en la comunidad de comunicación²⁰³

Afirma Becker, en su ya citado análisis sobre la democracia vigente que también la teoría de la justicia social de Rawls persigue la finalidad de fundamentar consensualmente las normas sociales fundamentales:

*"Si se parte del marco democrático de legitimación se llega a conclusiones sociopolíticas que son familiares a los principios de justicia de Rawls.....Este autor se presenta como un exponente moderno de la idea de una cientificación del debate político, es decir que se pueden resolver mejor los conflictos de intereses de los partidos y los grupos sociales, con ayuda de métodos racionales y a la luz de escalas científicas que a través de los procesos pluralistas de decisión (un enfoque no democrático liberal). En cuanto a la idea de justicia social, en la realidad política de las democracias liberales...sólo conserva la función de un medio ideológico de lucha y en las condiciones del pluralismo político e ideológico apunta a una conciliación equitativa de intereses entre grupos sociales"*²⁰⁴

Becker que sustenta su planteo desde una postura demócrata que llama "liberal y pluralista", censura fuertemente tanto la posición de Apel como la de Rawls y sostiene que la democracia necesita un "comportamiento moral", sustentado en el compromiso, la disposición democrática y la moral constitucional

Adela Cortina se propone rescatar la dimensión ética de la política y plantea para ello lo que denomina "ética mínima" como fundamentación ético-política de la convivencia social. De lo que se trata es de encontrar las bases mínimas de consenso en la sociedad, tratando de evitar así el peligro del relativismo y del escepticismo moral.

La ética mínima es una exigencia de respeto a la igualdad de todos los hombres, de tal manera que todos participen en el proceso de dar normas a la sociedad.

*"Si el lector está convencido de la igualdad humana cuando habla en serio sobre la justicia (J. Rawls) o cuando ejecuta actos de habla con sentido (ética discursiva); haga pues, del respeto a la igualdad una forma de discurso normativo y de vida"*²⁰⁵

²⁰³ Miguel Manzanera "Derecho, política y ética", op. cit.

²⁰⁴ Werner Becker "La libertad que queremos...", op. cit.

²⁰⁵ Adela Cortina "Ética mínima", Tecnos, Madrid, 1989. Cfr. Miguel Manzanera, op. cit.

Mario Bunge, propone *"La democracia integral -esto es biológica, económica, política y cultural- que es todavía un ideal. Sin embargo este ideal puede hacer florecer un movimiento político justificable en el terreno moral. Esto es ...porque no implica la dominación de ningún grupo privilegiado y no le dice a la gente como debe vivir, sino que la ayuda a buscar la felicidad donde le plazca y en la medida en que esa búsqueda no perjudique a otros."*²⁰⁶

Sostiene también **Bunge** que derechos y deberes vienen juntos: cada derecho implica un deber y a la inversa.²⁰⁷ *"aunque la democracia representativa es moral y prácticamente superior a la dictadura, es sólo el comienzo de una democracia total, que implica la participación permanente de toda la ciudadanía en la totalidad del proceso político... Dahl ha defendido lo que llama poliarquía una combinación de libre competencia con participación popular, única forma de dar oportunidad al demos...La poliarquía o democracia participativa, combina la cooperación por el bien común con la competencia por la promoción individual o grupal. Y tiene la peculiaridad de combinar el control de arriba hacia abajo con el de abajo hacia arriba... La democracia participativa debería ser un componente de la democracia integral, cuyos otros componentes son la democracia biológica, económica y cultural. En otras palabras la democracia integral extiende la democracia política a todas las esferas sociales. Equivale a la libertad de disfrutar de todos los recursos de la sociedad, así como del derecho y el deber de participar en las actividades sociales, sólo sujetos a las limitaciones impuestas por el derecho de los otros...Para una persona justa, derechos y deberes vienen juntos: cada derecho implica un deber y viceversa"*²⁰⁸

Sostiene **Bunge** que es falso el planteo actualmente formulado por los libertarios²⁰⁹, en el sentido de la necesidad de optar entre libertad e igualdad. Por el contrario *"debemos combinarlas ya que la igualdad asegura el libre ejercicio de los derechos y una justa distribución de los deberes y, a su turno, la libertad hace posible alcanzar y defender la igualdad....En contraste la concentración del poder político y cultural termina por destruir*

²⁰⁶ Mario Bunge "Las Ciencias Sociales en discusión", Ed. Sudamericana, Bs.As., 1999

²⁰⁷ Ibidem

²⁰⁸ Ibidem

²⁰⁹ La expresión libertarios se aplica a pensadores que sustentan el neoconservadurismo y reivindican el valor absoluto de la libertad, como fundamento del neoliberalismo de mercado, que reduce el papel del Estado, a fijar exclusivamente las reglas de juego de la competencia y la asistencia social a los más vulnerables.

cualquier igualdad económica que haya habido en principio; y la concentración de riqueza pone trabas al logro de la libertad política y cultural".²¹⁰

Haciendo referencia a la cuestión de las elites o conducciones políticas afirma Bunge: "lo que caracteriza a las democracias no es la ausencia de elites sino (a) la libre competencia por las posiciones de conducción (b) la sensibilidad a los problemas sociales y a las demandas populares; (c) la rendición de cuentas; (d) reglas explícitas y claras que limitan el poder de los líderes y (e) el trabajo en equipo. En una democracia avanzada los líderes se sientan en el centro de la red de poder más que en su cima"²¹¹

Finalmente plantea la cuestión ética de qué debe hacer la democracia con sus enemigos y sostiene que como la democracia garantiza el disenso no pueden tolerarse expresiones públicas de odio, ni acciones apuntadas a suprimirlo. "En política como en la ciencia, la tolerancia ilimitada es tan intolerable como la intolerancia total"²¹²

En alguna medida coincidiendo, G. Agamben hace las siguientes afirmaciones: "La política humana es diferente al resto de los vivientes porque está basada en el lenguaje y entonces sobre las diferenciaciones que éste supone entre bien y mal, justo e injusto y no solamente en relación a lo placentero y a lo doloroso....

"La relación entre nuda vida y política rige las ideologías de la modernidad. El poder penetra en el cuerpo mismo de los sujetos y en sus formas de vida. Hay procesos llamados de subjetivación por los cuales el poder favorece de determinada manera a individuo para que se vincule de una sola manera y no de otra con su propia identidad y con el poder de control exterior

"¿Qué sucede cuando la vida natural se convierte en el fundamento terrenal de legitimidad y soberanía? Todo hombre tiene derechos inalienables imprescriptibles por el solo hecho de su nacimiento.

"El principio de nacimiento y el principio de soberanía se unen en el cuerpo del mismo sujeto soberano para constituir su fundamento. En la base del Estado Moderno no está el hombre, sin su nuda vida. Una de las características de la biopolítica es su forma de definir que está adentro y que está afuera de la vida.

²¹⁰ Maro Bunge, op. cit.

²¹¹ Ibidem

²¹² Ibidem

*"La nuda vida para una verdadera ciudadanía no debe estar separada del orden estatal por que la no separación entre lo humano y lo político, termina con la escisión entre derechos y derechos del hombre"*²¹³

4.5. Los modelos democráticos

Held señala la necesidad de bucear en la definición de posturas alternativas, frente al evidente descrédito de muchas de las experiencias democráticas en todo el mundo, así como el desprestigio de las clases dirigentes y de las elites políticas. Para ello propone explorar nuevas posibilidades desde las ideas que pueden definir un pensamiento alternativo.

Parte Held de marcar los pensamientos opuestos de lo que llama la "Nueva Derecha" y la "Nueva Izquierda".

La primera está preocupada por afianzar el sistema liberal, para que los *"individuos libres e iguales puedan prosperar con el menor estorbo político"*²¹⁴

En sentido contrario la Nueva Izquierda sostiene que los grandes ideales universales, es decir, la igualdad, la libertad y la justicia, no pueden alcanzarse en un mundo dominado por la propiedad privada y la economía capitalista. Ello requiere que Sociedad y Estado *"se democratizen, a saber que estén sujetas a los procedimientos que garanticen la máxima responsabilidad frente a los ciudadanos"*²¹⁵

Sin embargo en la Nueva Izquierda, están preocupados por la reducción de todas formas de poder coercitivo para que los ciudadanos puedan desarrollarse como libres e iguales. Lo que plantean es un umbral mínimo que posibilite la reducción de las desigualdades irritantes. En esto tienen algunos puntos en común con la Nueva Derecha aunque parten de posiciones teóricas absolutamente opuestas.

Para Held este espacio compartido pasa por el concepto de *autonomía*, entendido como la capacidad de los seres humanos de razonar concientemente, de ser reflexivos y autodeterminantes, que el liberalismo formulara, como sigue: *"los individuos deberían ser libres e iguales para determinar las condiciones de su propia vida; es decir deberían disfrutar de los mismos derechos (y, por consiguiente, de las mismas obligaciones) en la*

²¹³ G Agamben, citado por Marcelo Lobosco, op.cit.

²¹⁴ David Held, "Modelos democráticos", Editorial Alianza, Bs. As., 1996

²¹⁵ Ibidem

*especificación del marco que genera y limita las oportunidades disponibles para ellos, siempre y cuando no utilicen este marco para negar los derechos de otros*²¹⁶

El problema es el alcance del concepto de autonomía para abarcar todas las esferas y circunstancias de la vida social, por ejemplo: los límites de la propiedad privada de los medios de producción y la situación social de la mujer. Es decir la necesidad de una concepción más amplia y abarcativa del concepto de lo político *"más amplia que la que se encuentra en ambas tradiciones: la liberal y la marxista"*²¹⁷

En una nueva concepción de la política -vista como un fenómeno que abarca a todos los grupos e instituciones sociales (formales y no formales) y que atraviesa la vida pública y privada" la aplicación del principio de autonomía *equivale a la concreción de las condiciones para la participación de los ciudadanos en las decisiones de cuestiones que son importantes para ellos (es decir para nosotros). Por lo tanto es necesario esforzarse por conseguir un estado de cosas en que la vida política - organizada democráticamente- sea, en principio, parte central de la vida de todas las personas...*²¹⁸

Se trata entonces de promover una participación extensa de todas las personas, a partir de algunos criterios generales: a) que la participación sea efectiva; b) comprensión bien informada que supone la expresión responsable de las preferencias; c) control ciudadano (demos) sobre la agenda de cuestiones socialmente significativas y d) un concepto muy amplio de ciudadanía (todos los ciudadanos).

"Para que la democracia florezca hoy en día debe ser reconcebida como un fenómeno con dos caras: que haga referencia, por un lado, a la reforma del poder del Estado y por el otro, a la reestructuración de la sociedad civil"

Held concluye su análisis haciendo referencia a varios temas: la igualdad, la libertad, lo privado, la legitimidad. Concluye finalmente haciendo un señalamiento de importancia que queremos resaltar: *"...Únicamente un orden político que tenga como prioridad la transformación de las desigualdades disfrutará a larga plaza de legitimidad"*²¹⁹

²¹⁶ Ibidem

²¹⁷ Ibidem

²¹⁸ Ibidem

²¹⁹ Ibidem

Al leer este importante acápite del texto de Held, no pude menos de relacionarlo con una obra que comenté para una revista especializada en derechos humanos, del maestro italiano Norberto Bobbio *"Derecha e Izquierda"*²²⁰.

Bobbio parte de lo absurdo de la tesis que plantea el fin de las ideologías, a las que considera más vivas que nunca y señala que dentro de la democracia es lícito y bueno que se expresen tendencias conservadoras y progresistas, derechas e izquierdas, poniendo el acento en los avances hacia la igualdad o en renovadas afirmaciones de la importancia de la singularidad o la defensa de lo tradicional.

*"El criterio para distinguir la derecha de la izquierda es la diferente valoración de la igualdad; pero el criterio para distinguir el ala moderada de la extremista, tanto en la derecha, como en la izquierda, es la distinta actitud respecto de la libertad"*²²¹.

Esta es la gran preocupación de Bobbio y donde vemos la coincidencia marcada con el planteo formulado por Held en relación con la autonomía. Bobbio plantea que la libertad no está en discusión. Lo que en todo caso lo está es su extensión como umbral que abarque a todo lo humano, lo que requiere la eliminación de las desigualdades.

Decíamos al respecto, a propósito del libro de Bobbio:

*"Lo que sería superficial y censurable es que intentemos simplificar la historia extrapolando de acontecimientos recientes, conclusiones erróneas. El comunismo ha fracasado, pero no la causa histórica de la cuestión social, que le dió origen en el marco de la eclosión de la revolución industrial, como lucha por una mayor igualdad y por la realización plena de la justicia social. Derecha, Izquierda y los distintos 'centros' son tendencias de un mismo sistema democrático, necesario para el progreso permanente de la sociedad. La liberación del hombre de las necesidades y de las opresiones, no ha muerto aunque esté escondida en los pliegues del ropaje posmoderno"*²²².

4.6. Supuestos comunes en la teoría de la democracia

²²⁰ Norberto Bobbio *"Derecha e Izquierda: Razones y distinciones de una distinción política"*, ed. Taurus, junio de 1995

²²¹ Ibidem

²²² Carlos Eroles, *"La permanente utopía del progreso y la democracia"* (a propósito del libro de Norberto Bobbio...), en Revista Hechos y Derechos n° 2, Instituto de Promoción de Derechos Humanos /Subsecretaría de derechos Humanos y Sociales, Bs. As., 1996

El centro de la atención de la teoría de la democracia en todas las vertientes de pensamiento (el elitismo competitivo de Weber y Schumpeter; el pluralismo clásico de Dahl; los aportes de los críticos marxistas) han sido las condiciones que favorecen o impiden la vida democrática en una nación²²³.

En las últimas décadas se ha lanzado un ataque tanto desde la derecha, como desde la izquierda respecto de la congruencia de la democracia, en su perspectiva formal y liberal. Esta debilidad, es fruto para la derecha de la incapacidad de adaptarse al nuevo mercado globalizado (Hayek) y para la izquierda, fruto de la incapacidad del Estado para superar las desigualdades, que se mantienen y reproducen en la vida cotidiana (Macpherson).

*"La derecha y la izquierda cuestionan los supuestos de simetría y congruencia que se encuentran en el corazón del modelo de democracia liberal sobre la base de que las relaciones que sostienen a la democracia liberal son, en su forma actual, insuficientemente simétricas y congruentes. Más mercados y un estado mínimo, por parte de la derecha, participación directa de los ciudadanos en la regulación de las instituciones clave de la sociedad, por parte de la izquierda..."*²²⁴

Held sostiene que se está produciendo un acelerado proceso de cambio que pone en crisis algunos conceptos centrales: la naturaleza del electorado; el significado de la responsabilidad, la forma y el ámbito de la participación política, la relevancia de la nación-estado como garante de los derechos y las obligaciones de los sujetos.

En este marco de análisis se plantea también algunas cuestiones centrales

¿Ha permanecido intacta la soberanía o ha experimentado de hecho una pérdida de autonomía?

¿La multiplicación de los organismos internacionales y otras instancias intergubernamentales, afecta la soberanía?

¿Cuáles son las consecuencias profundas de los nuevos desarrollos alcanzados por el derecho internacional?

¿La existencia de superpotencias y bloques de poder político, económico y militar, recortan la soberanía y la integridad del Estado-nación?

²²³ David Held, op. cit.

²²⁴ Ibidem

El desafío pasa para Held, en primer lugar, por ofrecer una teoría de la democracia y de las condiciones de la autoridad legítima y luego examinar la aplicabilidad de esta teoría a los mundos entrelazados de la vida nacional e internacional.

*"En un mundo interrelacionado, las condiciones de aplicación del principio de autonomía deben ser pensadas en relación con las redes internacionales de estados y organizaciones y las redes internacionales de la sociedad civil. La forma y estructura internacional de la política y de la sociedad civil deben pasar a formar parte de los fundamentos de la teoría de la democracia. El problema ...en nuestra época es determinar como el principio de autonomía puede estar contemplado y garantizado en una serie de poderes y centros de autoridad ...Si se escoge la democracia hoy en día hay que tratar de operacionalizar un sistema radical de derechos en una compleja estructura de poder intergubernamental y transnacional...La democracia de una nación-estado exige la democracia en una red de relaciones y fuerzas internacionales entrecruzadas. Esta es en la actualidad, el sentido de la democratización"*²²⁵

Más allá de lo que Held enuncia como razones para el optimismo y razones para el pesimismo, en la transición hacia una democracia internacionalizada y la actual realidad de los países que en el mundo, estamos ubicados en una franja de dependencia económica.

Tomando la perspectiva de lo que está marginado, total o parcialmente, es decir que está privado de pleno ejercicio de sus derechos, tanto en la vida cotidiana como en el plano nacional o internacional, la democratización universal planteada como salida tiene algo de teatro del absurdo.

En un plano de la escena aparece lo que Arturo Sola llama "el goce de Satanás", la cultura de la muerte: *"Reducir al hombre al estado de homínulo, transformarlo en el artificio de los poderes es otra gran injuria...He aquí el goce de Satanás ...Las persecuciones de la que son objeto los indígenas, las comunidades nativas, los pueblos trasplantados, los refugiados, los mal atendidos, pobres y desocupados, los indocumentados, excluidos, migrantes y diferentes, los transforma en objetos vergonzantes, portadores de los estigmas y los hedores que los inquisidores -de hoy en día- aun no pueden soportar...Sitio*

²²⁵ Ibidem

*en el cual desde hace cientos de años algunos seres se perfeccionan en el arte de incubar huevos de serpiente, a pesar de las múltiples señales y voces de alerta...*²²⁶

*En otro plano de la escena una sociedad internacional de pueblos libres e iguales "en las condiciones de su vigencia", es decir en la medida de su efectiva autonomía económica frente a los poderes financieros y a las superpotencias. Y naturalmente sin aceptar a "sujetos invisibles" como consecuencia de su vivir al margen del mundo civilizado, inmersos en alguna forma de barbarie.

Hace al objetivo central de este trabajo, promover una mayor conciencia de la necesidad de una democratización para todos, lo que no parece una construcción sencilla.

Probablemente el mundo avance aceleradamente hacia la construcción de espacios políticos regionales e internacionales. Pero ello tiene como prerrequisito, la creación de condiciones para terminar con las desigualdades.

No se trata de repetir los mismos errores y horrores cometidos por la humanidad en el pasado, a través de escenarios cada vez más globales. Se trata de construir un mundo solidario.

*"Tal vez no se trate de optimismo o pesimismo, sino de empeño o resignación. En todo caso, tal vez nuestro deber no sea triunfar, sino luchar, denunciando la injusticia y anunciando que construir una sociedad nueva y un mundo mejor es posible"*²²⁷.

4.7.- La democracia frente al desafío de la responsabilidad ecológica

Para U. Beck²²⁸ los riesgos medioambientales pueden ser anticipados (no eliminados) por el conocimiento científico.

Vivimos en una sociedad de riesgo, a la que queremos enfrentar con una lógica del siglo XIX. En la civilización industrial los riesgos eran calculables y sus causas identificables.

En la actual sociedad de riesgo, no existen las garantías sociales propias del Estado de Bienestar.

²²⁶ Arturo Sala "Los pliegues de Satanás", en "Margenes de la Justicia: diez indagaciones filosóficas", Grupo Editor Altamira, Bs.As., 2000

²²⁷ Enrique M. Del Percio "Reducciones peligrosas", en "Margenes de la Justicia", op. cit.

²²⁸ U. Beck "la sociedad del riesgo...", op. cit.

En la actualidad el impacto tecnológico ha producido consecuencias complejas sobre el medioambiente, que no pueden ser contenidas ni en el campo científico, ni en el sistema social.

Por otra parte los riesgos sociales de la polución y el deterioro ambiental, se extienden a todos los ámbitos de la sociedad.

Hay una relación estrecha entre las políticas públicas y el daño ambiental.

Para Beck debemos comenzar por el conocimiento del peligro de la "irresponsabilidad organizada" que está construida dentro de las formas institucionales de la sociedad industrial moderna.

Por "irresponsabilidad organizada" entiende Beck la forma sutil en que los grupos de elite fallan en el reconocimiento de los problemas, su abordaje y comprensión, llevando a confundir peligro con normalidad, incluso en la determinación de las agendas de cuestiones sociales y políticas significativas.

Así se consideran por ejemplo, "costos aceptables" las consecuencias ambientalmente degradables de las actividades humanas. Para Beck esto lleva a una situación ambientalmente explosiva. El cálculo del daño ambiental queda en manos de las industrias (que lo han provocado) más que en la sociedades. Es la víctima la que debe probar la existencia del daño.

Para Beck en el conocimiento científico y su acción transformadora está el problema y no la solución, por lo que se requiere colocar al conjunto de la sociedad en estado de alerta.

En la propuesta surgen las siguientes líneas de solución:

- a) **Compatibilizar el desarrollo industrial con una sociedad de riesgo, con todos los daños potenciales involucrados en el mantenimiento de las actividades humanas presentes (posición ecologista)**
- b) **Una fuerte respuesta estatal donde las instituciones políticas consolidadas ejercen el control de los daños potenciales (tecnocratismos autoritario). Es el "estado de salud y seguridad", proclamado por la socialdemocracia. Es una racionalidad que regula al industrialismo. Se avanza hacia una sociedad regulada y controlada por las elites del poder. Beck señala que no basta asentarse en la soberbia intelectual de los tecnócratas para prevenir los riesgos futuros.**

- c) la "democracia ecológica", como nuevo modelo que implica reorientar la existencia social y las reglas de conducta que la organizan. Se requiere para ello un cambio de reglas y de principios. Exige una transformación desde las bases mismas, que posibilite proteger de los riesgos, pensando en los sujetos actuales y futuros.

Para Beck se requiere una nueva organización del pensamiento a partir de las concepciones de ecología y ciudadanía:

Responsabilidad moral con las futuras generaciones: ello llevaría a la reconsideración de las actividades, para evitar todo daño a la dignidad de la vida de las generaciones futuras.

Debemos pensar en el futuro considerando que las consecuencias de nuestras acciones dañan a nuestros hijos y a nuestro ambiente futuro. El concepto de "comunidad moral", se extiende a toda la Creación. Todas las criaturas son fines en si mismos. Esto descoloca a la especie humana de una posición dominante dentro del ecosistema. En términos éticos tenemos deberes morales hacia todo el universo.

Focalizando en el contexto ético, podemos identificar la guía moral adecuada para cada situación histórica y cultural. Sin embargo el problema del medio ambiente es solamente inteligible a través del enfoque de la imaginación humana, aún si tendemos a asumir que la naturaleza y "lo natural", son ámbitos metahumanos.

Debemos preparar el camino para la emergencia de una pluralidad de marcos morales. Los puntos de vista éticos deben traducirse en acciones y decisiones políticas efectivas. Los sistemas políticos no existen en el vacío, sino en el marco de un orden social definido.

Desde una postura ecológica y a partir del pensamiento expuesto de Beck y otros autores (Giddens²²⁹), Marx J. Smith,²³⁰ plantea que en el periodo moderno hemos asistido a la emergencia de tres fases de la ciudadanía:

- a) la ciudadanía civil, que estableció derechos y obligaciones con respecto a las posesiones de otros propietarios de bienes. La propiedad privada también implicó el reconocimiento de los derechos políticos, con acceso para algunos sujetos a la toma de decisiones. Es decir fue aceptado que la propiedad implicaba una responsabilidad en el sostenimiento del orden social.

²²⁹ Giddens, A. (1990) *The Consequences of Modernity*. Cambridge: Polity

Artículo I.

²³⁰ Mark J. Smith (1995) *Ecologismo*, Open University Press, Buckingham

b) la ciudadanía política que se relaciona con un discurso libre, la vigencia efectiva de libertades y derecho a voto, junto a obligaciones de acatar las normas y respecto al marco jurídico e institucional (no sedición).

c) la ciudadanía social, que va acompañada del reconocimiento de derechos sociales y de la obligación de contribuir socialmente a la prevención de los riesgos sociales y al desarrollo de políticas públicas de intervención a favor de los más débiles. Se basa como criterio central en tratar a los otros, en la forma en que nos gustaría ser tratados.

Cada fase de la ciudadanía está conectada con una idea de justicia. Todas las relaciones humanas se basan en la distinción entre la esfera privada y la esfera pública

Hoy emerge -afirma Smith la ciudadanía ecológica, que cuestiona la eficacia de distinguir entre público y privado, porque es antropocéntrica y la nueva relación que plantea entre derechos y obligaciones rompe la barrera de las especies.

En el pensamiento ecológico los seres humanos tienen obligaciones con todos los miembros de la comunidad biótica (universo).

Esto significa la necesidad de prevenir los efectos adversos de los proyectos humanos sobre el ecosistema.

Involucra más que un cambio entre las fronteras de lo público y lo privado, la asunción de los roles de la sociedad civil y el Estado, aun cuando se producirá una cierta resistencia.

Más allá de ella, la nueva ubicación ecocéntrica, avanza hacia cambios significativos en las concepciones, compartimentos y estructuras institucionales.

4.9.- la dimensión existencial y concreta de la democracia:

- (a) A nuestro juicio, la democracia asume una perspectiva integral ético-política, cuando expresa lo que llamamos su dimensión existencial y concreta. Lo que supone en primer lugar hacer posible una democracia para todos (ciudadanía plena). Esto implica partir del tercero excluido como el referente necesario para construir un nuevo modelo democrático: la democracia inclusiva.

En segundo lugar se trata de construir formas alternativas de participación de las familias y de las comunidades, que permitan vivir la democracia desde la cotidianeidad. Donde los seres humanos sencillos y concretos, ejerzan en forma efectiva un poder social, en la construcción de su propia vida personal y comunitaria.

Afirma Beck²³¹ que en la famosa "Carta Berlina" Gittfried Benn, escribió en 1948 que desde hace siglos el mismo grupo de cabezas discute sobre el mismo grupo de problemas, con el mismo grupo de argumentos y arriba al mismo grupo de resultados, que llaman síntesis y de no-resultados que llaman crisis, lo que constituye una verdadera trampa.

Precisamente esto es la negación palmaria de lo que llamamos la dimensión existencial de la democracia.

Se trata de construir una sociedad con capacidad autorreflexiva y crítica donde los distintos actores sociales (las familias, los movimientos sociales, los trabajadores, las comunidades locales, la comunidad científica, los medios de comunicación social, etc.) ejerzan un contrapoder efectivo en la sociedad, capaz de controlar y (re) conducir a las elites de poder. Llamamos dimensión existencial de la democracia, a esta correlación entre democracia y vida cotidiana, que exige un respeto y una valoración de la dignidad de la vida humana, actual y futura y de la dignidad de la naturaleza y el medio ambiente.

Estamos planteando una visión de la democracia que parte de las necesidades y los conflictos concretos y los convierte en el elemento determinante del protagonismo popular.

Que parte de los derechos económicos, sociales y culturales y considera que su concreción constituye el elemento sustantivo para definir la vida política.

Decíamos en un trabajo anterior: *"para lograr el reconocimiento y la promoción de los derechos económicos, sociales y culturales, lo que nos lleva al concepto de ciudadanía integral o emancipada, es imprescindible la participación protagónica de la sociedad civil y sus organizaciones y familias.. 'La discusión en torno a las políticas sociales y a la expansión de la ciudadanía supone por lo tanto reconocer el carácter profundamente político de la conquista de la emancipación social. El desafío que se plantea es, en definitiva, recuperar una visión moral de la política que posibilite la discusión y el debate sobre la centralidad de los valores de la misma'..."*²³² *....Hablar de una correlación entre política social, ciudadanía y derechos humanos, es entender la democracia como un sistema político que se transforma y profundiza, a partir de proponer la utopía, es decir un*

²³¹ Ulrich Beck: "Teoría de la sociedad de riesgo reformulada", en Revista Chilena de Temas Sociológicos, n° 4-5 (1999) Universidad Cardenal Silva Henríquez, Stgo. De Chile

²³² cfr. Eduardo Bustelo: "Reflexiones acerca de los modelos de política social", Revista "Hechos y Derechos" n° 7, Subsecretaría de Derechos Humanos- Ministerio de Justicia y Derechos Humanos de la Nación, Bs. As., 2000.-

Estado que defina un proyecto económico y social, compatible con la dignidad, la libertad, la igualdad, la justicia, la participación y la solidaridad"²³³

En un sentido similar Roberto Mangabeira Unger, plantea la correlación existente entre lo político y lo personal. El pensador brasileño define la política, como la competencia respecto a la totalidad de la densa textura de relaciones sociales: todos los términos del acceso práctico, cognitivo y emocional de las personas entre sí.

Siguiendo a Fourier distingue entre dos elementos constitutivos de la política: a) la macropolítica del conflicto b) la micropolítica de las relaciones personales. Esta última hace referencia a los estilos -endurecidos y recurrentes- de trato personal entre jefes y subordinados, varones y mujeres, padres e hijos, compañeros de trabajo, o de los extraños en la calle. Estas formas tienen vida propia, enraizadas en las experiencias más íntimas de la infancia y la familia, repetidas en la vida diaria y a las que dan sentido y autoridad las historias que nos contamos.

Junto a estas imágenes cotidianas emergen peligros percibidos, creencias sobre hechos que amenazan el vivir juntos.

De estos elementos del imaginario popular se forja la atmósfera de la rutina y los preconceptos.

Avanzar en una profundización de la democracia, sostiene el autor, requiere comprender que lo personal y lo comunitario es político. Ninguna reforma democratizadora en el gobierno en la economía, perdurará si en la sociedad a pequeña escala, se sigue actuando de acuerdo con principios antagónicos con la profundización democrática.

La calidad de vida y el encuentro personal siguen siendo el premio definitivo de la política. Luego se interroga acerca de las siguientes cuestiones: ¿Qué diferencia debería representar la profundización de la democracia para el contenido y las formas en que las personas se relacionan y el poder de esos hábitos de interrelación humana? ¿Qué relación entre las delicias y angustias de la vida y la lucha por la organización de la sociedad traerá aparejada la profundización de la democracia?

En una democracia profundizada las personas deben verse a sí mismas y unas a otras como capaces de escapar al confinamiento de sus roles. Deben sacar fortaleza de dispositivos

²³³ Carlos Eroles: "Política social y derechos humanos: una asociación en clave de ciudadanía", Monografía para la Maestría de Ética Aplicada (FyL-UBA) Seminario "El papel del estado en la Asistencia Social", Prof. M.A. Claudia Krapotic, Bs. As., 2000

prácticos, que moderen rígidas barreras. Debe ser alimentada por una educación que posibilite que los hombres y mujeres comunes ejerzan la facultad de imaginarse recíprocamente.

Exigirá cambiar los estilos de relación personal basados en la subordinación y el intercambio desigual (patrones, clientes, superiores, inferiores, hombres, mujeres). Una democracia profundizada, tiende a moderar las tendencias ampliando las esferas de autonomía y reconocimiento de derechos. Debe provocar un cambio, en el contenido de las formas en que las personas se tratan unas a otras. Generar hábitos de asociación más receptivos al autodesarrollo individual y la solidaridad social. Tenderá a reducir desigualdades y asimetrías y el refinamiento progresivo de la subjetividad. Tiene que ver con muchos de los logros de la cultura modernista elevada y popular, así como con las preocupaciones de los movimientos sociales y culturales (p.ej. feminismo).

En rigor afirma Mangabeira Unger la política debe achicarse para que la gente pueda agrandarse.

Hoy como siempre nuestros intereses e ideales siguen siendo rehenes de los dispositivos prácticos disponibles para realizarlos. Sólo podemos alcanzarlos más plenamente si reimaginamos y recreamos los dispositivos a los que están atados. Se trata de construir una cultura pública que deje abierta la frontera entre las esperanzas por el yo y las esperanzas por la sociedad.

Se trata de construir una república de ciudadanos, que debe convertirse poco a poco en una nación de profetas, que busque su capacidad en el genio de los hombres y las mujeres comunes. La gente debería poder cambiar más fácilmente sus contextos, pieza a pieza, mientras se dedica un día tras otro a su trabajo.

Y concluye Mangabeira Unger. *"La democracia debe hacer un éxito práctico de la vida social, al mismo tiempo que responde a los males de la opresión, así como a los agravios del menosprecio. Sin embargo no puede hacer su trabajo sin dar expresión al hecho más grave que nos toca: que somos más grandes que las instituciones y culturas que construimos. Estas pueden agotarse. Nosotros mientras vivimos, no. Aunque contribuyen a hacer de nosotros lo que somos, siempre hay más en nosotros que en ellas. Debemos negarles la última palabra y conservarla en nuestras manos"*²³⁴

²³⁴ Roberto Mangabeira Unger "La democracia realizada", ed. Manantial, Bs. As., 1999

4.10.- Diversidad, Multiculturalismo y democracia: el desafío de vivir juntos

Este es otro aspecto del debate vigente en el mundo de hoy, que plantea su desafío para las democracias. El vivir juntos en el marco de la aceptación de la diversidad y de las diferencias, estimando la heterogeneidad, como una condición positiva de las sociedades modernas.

Una discusión actual planteada a nivel teórico es si la ciudadanía es sólo un conjunto de derechos o deberes o es también una identidad, la expresión de pertenencia a una comunidad política, como lo sostenía Marshall (p. ej. derecho a la integración de los trabajadores excluidos).²³⁵

Son muchos los grupos minoritarios que se sienten excluidos no por no poseer los derechos comunes propios de la ciudadanía, sino por su identidad socio-cultural diferente. Por eso Iris Marion Young plantea la idea de ciudadanía diferenciada: *"en una sociedad donde algunos grupos son privilegiados mientras otros están oprimidos, insistir en que como ciudadanos las personas deben dejar atrás sus filiaciones y experiencias particulares para adoptar un punto de vista general, sólo sirve para reforzar los privilegios..."*²³⁶. La autora citada define la opresión, *"a través de cinco formas: explotación, marginación, privación de poder, imperialismo cultural y violencias y acosos asistemáticos motivados por el odio o el miedo grupal"*²³⁷.

Esto lleva nuevamente al planteo de la identidad nacional, que suscita una ardua discusión frente a la diversidad cultural en escenarios que han concretado formas avanzadas de unidad política y económica como la Comunidad Europea. En este debate mientras Habermas afirma que la identidad europea debe ser post-nacional y basarse en los principios compartidos de democracia y justicia, Taylor sostiene que la ciudadanía en cuanto a su forma no puede definirse a priori, sino que se deben buscar aquellas formas de identidad que aparecen como significativas para la propia gente, reconociendo la diversidad

²³⁵ Cfr. Eroles, Carlos: "Los derechos humanos como sustento de la praxis social", en Eroles Gagneten, Sala "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos", Espacio Editorial, Bs. As., 2004

²³⁶ I.M. Young, citada en Will Kymlicka y Wayne Norman "El retorno del ciudadano: una revisión de la producción reciente sobre ciudadanía", op.cit.

²³⁷ Ibidem

profunda como una realidad crecientemente extendida en las sociedades contemporáneas.²³⁸

Por su parte Alain Touraine señala que la democracia tiene por objetivos principales disminuir las distancias sociales lo que supone un fortalecimiento del control social y político de la economía; también garantizar el respeto a la diversidad cultural y la igualdad de derechos para todos; finalmente, responder a las demandas de participación ciudadana²³⁹

Fitoussi y Rosanvallon, dicen que *"La gestión de las diferencias constituye el centro de la vida política. Toda la actividad democrática consiste en delimitar el campo de lo que debe ser igual y lo que puede seguir siendo desigual... La emergencia de formas inéditas de desigualdad y la aparición de un nuevo tipo de padecimiento social engendrado por los desarrollos de la sociedad individualista (neoconservadurismo), desempeñan un papel fundamental. La política debe recuperar su función central de dar sentido, tomando en cuenta estas realidades.. Se torna urgente un sentido vigoroso de la acción política, para entrar en una nueva era de la ciudadanía."*²⁴⁰

Becker sostiene que la tolerancia es la norma ética básica del dominio político y pertenece al ámbito del "pluralismo de la peculiaridad". Históricamente la tolerancia se remonta a las experiencias de las luchas religiosas del siglo XVII y se la considera una conquista extendida desde el siglo XVIII. En el actual Estado de Derecho, la tolerancia es la no violencia en la convivencia ciudadana. Implica una renuncia a pretensiones político-ideológicas de certeza y a respetar mutuamente las minorías a las mayorías y las mayorías a las minorías (tolerancia de aceptación). Finalmente requiere un marco de igualdad (tolerancia social)²⁴¹.

Herbert Marcuse, denunció una forma de "tolerancia represiva", que plantea a los diversos la necesidad de adaptarse pasivamente a la mayoría culturalmente dominante.

En muchos países tanto de Occidente como de América Latina y otras regiones han surgido sociedades crecientemente mestizadas, donde la realidad cotidiana nos habla de multietnias, multiculturalidad y multinacionalidad.

²³⁸ Jürgen Habermas y otros (Citizenship and National Identity); Charles Taylor (Quel principe d'identité collective) citados en ibidem.

²³⁹ Alain Touraine ¿Podremos sobrevivir juntos?, Ed. FCE, Bs. A.s., 1997

²⁴⁰ Fitoussi y Rosanvallon "La nueva era de las desigualdades", Ed. Manantial, Bs. As., 1998

²⁴¹ Werner Becker "La libertad que queremos", op. cit.

Ello ha provocado dos situaciones graves: a) el surgimiento de concepciones xenófabas, en el seno de países con tradición democrática b) el reverdecer del fundamentalismo étnico y religioso.

Vivir en democracia requiere hoy de nuevas actitudes, que favorezcan los procesos de integración de los migrantes, con preservación de sus estilos familiares de vida y de su identidad cultural.

Como afirma Touraine *"Solamente puede haber una sociedad multicultural si ninguna mayoría atribuye a su manera de vivir un valor universal...la sociedad multicultural es la consumación de la idea democrática, como reconocimiento de la pluralidad de intereses, opiniones y valores. Por eso está tan amenazada por los dos aspectos complementarios de la desmodernización: la cultura de masas por un lado, la obsesión identitaria por el otro, la globalización cultural y los integrismos culturales...En nuestras sociedades ya no puede decirse demócrata sin aceptar la idea de una sociedad multicultural. Sin embargo son muchos los y las que la rechazan y siguen aferrados al ideal de una sociedad fundada en la concepción individualista universalista de los derechos. Esta posición que puede tener su nobleza, favorece cada vez más el mantenimiento de prácticas generadoras de desigualdades..."*²⁴²

No es nuestra intención —como se habrá advertido— describir el multiculturalismo, sino hacer referencia él, como dice Jorge Elbaum en una perspectiva normativa y política: *"Se trata de integrar —a través de un programa positivo de mejoramiento del vínculo entre las diferentes culturas. Acción normativa que busca superar las lejanías y los rechazos sin disolver el tesoro humano de las diferencias culturales. El ecumenismo cultural supone una gran variación de resultados posibles cuya gradación implica de un lado el mestizaje y en su polo opuesto el rechazo mutuo y la discriminación"*²⁴³

En otra perspectiva coincidimos con Waldo Ansaldi, cuando sostiene que es necesario para la democracia actual, en una perspectiva multicultural no temer al disenso o al conflicto *"El consenso sólo es genuino...si se construye sobre la base de explicitar las diferencias...La reducción de los derechos de ciudadanía se combate reclamando más*

²⁴² Alain Touraine *"¿Podremos vivir juntos?",* ed. FCE, Bs. As., 1997

²⁴³ Jorge Elbaum *"Multiculturalismo: la lucha por la significación de lo que somos"*, en Revista Índice n° 21, ed. Centro de Estudios Sociales de la DAIA, Bs. As. mayo 2001

derechos de ciudadanía. Se trata de dar menos poder a los gobernantes (y sobre todo a las fuerzas represivas) y más ciudadanía a los ciudadanos"²⁴⁴.

Es quizás Iris Marion Young quien con mayor penetración ha estudiado la multiculturalidad y las diferencias desde una perspectiva feminista. Ha logrado esto yendo más allá de las críticas al pensamiento positivo acerca de la justicia y la democracia y por proveer una noción emancipatoria de la diferencia en lugar de una excluyente.

Lo ha hecho de una forma detallada y continua iluminando temas centrales en la teoría feminista y democrática poniendo juntas formas dispares de pensamiento y marcos de referencia. En particular, ha demostrado las maneras en las que la opresión es estructural y detalla sus caras en una forma convincente.

Nos ha alertado de la forma sutil en la que respondemos a la diferencia y propone formas de democracia profunda que pueden ayudarnos. El liberalismo tiende a asumir que la igualdad política sin igualdad social o económica es posible y Young plantea la necesidad de cambiar tipos de participación política para compensar esta circunstancia.

Más allá de esto ha intentado reconocer las dificultades prácticas de diferenciar su análisis de los "comunitaristas" y otras propuestas de participación democrática. Nos propone pensar más seriamente acerca de problemas mayores, concernientes al tema. Young critica el poder en las presentes relaciones humanas y plantea que la ceguera existente en las posturas conservadoras no nos llevará a una democracia comunicativa. Y se pregunta porque aquellos que están hoy en ventaja aceptarían un cambio sistémico.²⁴⁵

El debate planteado en los Estados Unidos donde Marta Nussbaum denuncia en ciertas posiciones favorables a la identidad nacional, un rechazo del cosmopolitismo, está fuertemente vinculado a este análisis sobre las sociedades multiculturales.

4.11. Los ataques del terrorismo de base fundamentalista, como factor desestabilizante de las democracias.

El mundo ha cambiado profundamente en los últimos quince años. El terrorismo de origen fundamentalista y las guerras también fundamentalistas desarrolladas por los Estados

²⁴⁴ Waldo Ansaldi "Derechos humanos y derechos de ciudadanía como límites de la arbitrariedad del poder", en Índice n° 21, ed. Centro de Estudios Sociales de DAIA, Bs. As., mayo de 2001

²⁴⁵ cfr. Don Fletcher in "Liberal democracy and its critics" edit. by April Carter and Geoffrey Stokes

Unidos y sus países aliados para combatirlo, agreden directamente al futuro de las democracias.

Analicemos estas circunstancias, que no pueden ser soslayadas. Recordemos algunos hechos. Atentados en Argentina a la Embajada de Israel y a la sede de la Amia. Atentados a varios embajadas norteamericanas en diversos países. Terrorismo callejero en Israel, con participación de militantes palestinos suicidas. Guerra de Afganistán, con sus secuelas de injustas muertes. Ataque del 11 de setiembre de 2001 sobre Nueva York y Washington. Guerra de Irak. Ataque de 11 de marzo del 2004 sobre la Estación de Atocha en Madrid. Ataque del 7 de julio de 2005 sobre los subterráneos y buses de Londres. Ataque contra turistas europeos en Egipto del 21 de julio de 2005.

Seguramente hay otros hechos de menor significación o importancia. Pero tanto los ataques terroristas, como la respuesta de los grandes países tiene un signo demencial, fundado en el fundamentalismo, el racismo y la discriminación.

Hace ya varios años escribíamos a este respecto, aludiendo a esa distorsión del poder, que se llama "prepotencia". :

"Prepotentes son aquellas ideologías políticas o religiosas que exaltan la autoridad y el orden y que eligen como enemigos a grupos políticos, étnicos o religiosos. En este sentido el horror que nos provoca el fascismo está encarnado en la prepotencia convertida en expresión macrosocial.

"Podríamos continuar casi hasta el infinito con la cita de este tipo de ejemplos, pero queremos avanzar en el análisis de otras formas de violencia.

"Concluimos este punto señalando que la prepotencia, como toda forma de opresión discrimina considerando que el otro oprimido, está en una relación de desigualdad, al menos momentánea-. Parfraseando a Paulo Freire diríamos que la prepotencia "tiene la violencia del antidídlogo", porque supone un arriba y un abajo, un poder dominador que aniquila la dignidad humana.

"En el momento en que escribimos estas líneas -26 de diciembre de 1997- nos horrorizamos con la muerte en vísperas de la Navidad de 45 personas en México miembros de una comunidad aborígen, ejecutada por paramilitares. Este signo de prepotencia utiliza el escarnio y el horror como un instrumento para perpetuar la dominación. Sin embargo como tantas veces en la historia el espanto construye espacios de libertad y

probablemente del horror del presente surja el repudio y la movilización para volver a afirmar la dignidad de las personas.

"Lo que quisimos significar en estas líneas es que la pequeña prepotencia del abusador en lo micro, guarda una relación distante pero no distinta en su naturaleza de la gran prepotencia del abusador en lo macro. Construir la racionalidad de la paz, exige luchar contra el prepotente que llevamos dentro, esto que Oriana Fallacci llamara alguna vez "el enano fascista"²⁴⁶ -

Estamos atravesados por la prepotencia que arma la mano de los terroristas suicidas que cometieron algunos de los grandes atentados. Que alimenta y paga a las redes locales que participan en la preparación de cada acto. Pero también la que arma ejércitos, contradictoriamente en nombre de los derechos humanos, para aniquilar pueblos por medio de la opresión y el terror, con el argumento de terminar definitivamente con el terrorismo.

Es muy difícil hacer una lectura teórica del dolor y del escarnio. Solamente queremos señalar que la búsqueda de la paz mundial necesita para concretarse la racionalidad de la paz.

Quando una familia de Chiapas, miembro de una etnia marginada y oprimida es aterrorizada por las fuerzas militares, Cuando una familia musulmana es muerta por los serbios en un ataque criminal y genocida. Cuando una familia afgana o iraquí ve con temor la posibilidad de su muerte a manos de las armas de un ejército invasor. Cuando una familia palestina, siente el terror de las represalias israelíes. Cuando familias humildes sienten esto, a nuestro juicio, se está alimentando el odio que un día lleva a jóvenes brillantes, a terminar sus días, accionando una mochila cargada de explosivos y produciendo a su alrededor terror y muerte.

"Ya señalamos antes que la violencia se alimenta de una racionalidad propia de la guerra. La guerra se vive en términos de poder y de fuerza. El objetivo es el aniquilamiento del enemigo. No puede aceptarse el conflicto. Se debe superarlo mediante la derrota o el sometimiento del adversario. Escuchemos la ajustada descripción de Foucault: "La guerra es justamente el punto de partida del discurso y la condición de posibilidad de la aparición de un discurso histórico y la referencia, el objeto del cuál se ocupa (un discurso).... En suma la guerra, es aquella a partir del cual un discurso habla, y al mismo tiempo, aquello

²⁴⁶ Carlos Eroles "La violencia social", artículo inédito del 26 de diciembre de 1977

de lo cual habla. Conclusión: Clausewitz pudo decir que la guerra es la política continuada por otros medios, porque alguien en el siglo XVII y en el paso del siglo XVII al XVIII, ya había podido caracterizar la política como la guerra continuada por otros medios.

"...La paz requiere una racionalidad distinta. Exige el respeto y la convivencia entre los diferentes. Es decir de los que tienen características o ideas diversas. La paz es la búsqueda permanente del consenso, de la resolución de los conflictos por medio del diálogo, el trabajo en común, la mediación, la articulación de las acciones..."²⁴⁷

Aunque a muchos les parezca imposible como ayer **Gandhi** y **Martin Luther King**, como hoy **Pérez Esquivel** y **Rigoberta Menchú**, tenemos el deber de trabajar por la paz, tal como lo señalaba **Juan Pablo II** formando una cadena de amor más fuerte que el odio y que la muerte.

Ello requiere terminar con los imperialismos, con los fundamentalismos y comenzar una acción para construir un mundo posible, de Paz, Justicia y Solidaridad.

5. Las familias, la acción afirmativa de derechos y la lucha contra la exclusión, por la supervivencia y contra la impunidad

Hemos presentado hasta aquí los principales conceptos teóricos a partir de los cuáles nos proponemos demostrar que las familias, en cuanto sujetos sociales, han determinado el surgimiento de procesos de lucha, resistencia y afirmación de derechos, generalmente participando en la gestación de movimientos sociales.

No tenemos más que muy parcialmente el apoyo de los autores que han trabajado el tema de los movimientos sociales.

Nos dejaremos llevar entonces, por una parte por alguna de nuestras intuiciones y por algunos aportes de autores vinculados a la militancia social y política como **Isabel Rauber**, **Victor de Gennaro** y **Alcira Argumedo** entre otros.²⁴⁸

²⁴⁷ Carlos Eroles, capítulo sobre Educación y Derechos Humanos en Eroles, Gagneten, Salas "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos", Espacio Editorial, Bs. As., 2004. La cita de Foucault es de "Genealogía del racismo", mencionada en el libro aquí citado.

²⁴⁸ La Central de Trabajadores Argentinos (CTA) es la primera organización sindical que agrupa organizaciones de trabajadores, de desocupados y movimientos sociales.

Sostiene Isabel Rauber que *"la amplitud del quehacer político implica también una pluralidad en la comprensión teórico-práctica de que es -o tiende a ser- una labor conjunta, a la vez que diferenciada, de los partidos, de los movimientos sindicales, de los movimientos barriales, de los movimientos de mujeres, de los movimientos ecologistas, cada sector tiene o busca su autonomía"*²⁴⁹

En el mismo trabajo Víctor De Gennaro, en un interesante diálogo con la cientista social antes mencionada sostiene: *"...lo más nefasto que intentó dejarnos en la cabeza el terrorismo de Estado es que los sectores sociales, las organizaciones sociales, el hombre en sus distintas actividades no hace política. Pero no es así. Siempre que trata de llevar adelante un proyecto de vida para la comunidad, para él o para su sector, hace política..."*²⁵⁰

Más adelante en el mismo texto de diálogo, el mismo dirigente, dice:

*"..La crisis ha llegado al seno familiar, del cual hay que salir para reclamar. Cuando la mujer asume este rol protagónico está demostrando algo: la mujer siempre representa la pelea más esencial, la pelea última, la pelea por la vida. Y en nuestro país hemos tenido ejemplos de esto dramáticos, pero tan esperanzadores, como en el momento de la dictadura militar las Madres de Plaza de Mayo. La mujer asume este rol con mucha mayor capacidad, mayor fortaleza cuando se juega lo esencial. Y hoy con este modelo (neoliberal) se juega lo esencial: se juega el destino de la familia, se juega con el destino de los hijos, se juega el destino del ser humano... Los espacios de mujeres lo que están mostrando son formas nuevas de luchar por encontrar ámbitos de plenitud ya que esta es una sociedad castradora para todos..."*²⁵¹

Los textos son claros y reconocen como elemento motivador del compromiso político y social de muchos hombres y mujeres, la situación concreta de hambre, pobreza, marginación o injusticia que afecta a sus familias.

Para Alcira Argumedo²⁵² la persona humana es un ser social identificado, que integra un nosotros referenciado familiar, étnica, histórica y culturalmente. Es decir que las clases populares se integran a partir de una doble dimensión: estructural e histórico-cultural.

²⁴⁹ Isabel Rauber "Una historia silenciada", Edit. Pensamiento Jurídico, Bs. As., 1998

²⁵⁰ Ibidem

²⁵¹ Ibidem

²⁵² Alcira Argumedo "Los silencios y las voces de América Latina", Ediciones del Pensamiento Nacional, Bs. As., 1996

Más adelante y en otro contexto hablando del protagonismo popular, frente al pensamiento hegemónico, sostiene Alcira Argumedo:

"El mundo popular como todo lo humano está compuesto por hombres y mujeres con sus virtudes y mezquindades; y aparece fraccionada en innumerables espacios sociales donde las expresiones y la defensa de su dignidad conviven con conductas de desesperación ante el acoso económico y condiciones límite de supervivencia: delincuencia, alcoholismo, drogas, prostitución adulta e infantil, mendicidad, desintegración familiar y otras manifestaciones de violencia cuyas víctimas son muchas veces los sectores más empobrecidos. Alguien dijo alguna vez que no hay valientes y cobardes porque todos tenemos miedo y tenemos vergüenza. Simplemente los valientes son aquellos que tienen más vergüenza que miedo....Es un problema de proporciones y facetas para tratar de comprender lo humano que rompe los maniqueísmos, que incorpora las debilidades de los fuertes y la fortaleza de los débiles. Porque es el peso proporcional de esas diversas facetas lo que define las conductas de los hombres y mujeres, que nunca se presentan sin fisuras y sin matices...La heterogeneidad y multiplicidad de los ámbitos donde se procesa la actividad colectiva de las capas populares, junto a los complejos condicionantes que actúan sobre la conciencia social, impiden pensar las articulaciones políticas a partir de un supuesto único de racionalidad...La forma más consistente del poder de los desposeídos se basa en la fuerza colectiva de la solidaridad, la representatividad y la organización..."²⁵³

En un interesante trabajo referido a la experiencia militante de las **Madres de Plaza de Mayo**, **Laura Rossi** sostiene: *"La política -una suma de relaciones sociales- no se reduce a la esfera de las relaciones del mundo público, sino que impregna profundamente el mundo privado. La relación política entre dos miembros de una comunidad política no es meramente la relación entre dos militantes, sino entre un hombre y una mujer, un par de amigos, etc. Un pensamiento político que excluya como dimensión práctica y/o teórica la crítica de la vida cotidiana, de la afectividad y las relaciones humanas de los roles naturales y la discriminación sexual, es un pensamiento ideológico, encubridor. Ya que la ausencia de crítica al sistema de valores dominantes en una sociedad, implica de hecho*

²⁵³ Ibidem

aceptarlo y reproducirlo"²⁵⁴ Y más adelante afirma: "Es claro que lejos de partir (Las Madres) de un cuestionamiento de su identidad de mujeres, de su propia identidad, su punto de partida fue en inverso movimiento, la afirmación, la defensa a ultranza de su "rol natural" la que las llevó a la política. Su derecho a ser madres, las nuclea como movimiento, las provee de identidad"²⁵⁵

Analicemos los argumentos expuestos por los distintos autores, en un intento de síntesis que nos permita corroborar nuestra percepción de que *la situación familiar es el motor que lleva a muchos hombres y mujeres de las capas populares a asumir el protagonismo de procesos políticos y sociales, que hacen a la resistencia a los proyectos hegemónicos, en cuanto suponen para los sectores populares hambre, explotación, pobreza y exclusión social.*

i) la política es un quehacer complejo y multidimensional que es protagonizado tanto por partidos políticos o sindicatos, como por movimientos surgidos en la base social y que se manifiestan a nivel barrial, y las luchas sectoriales por la vivienda, la alimentación, la educación, el trabajo, la ecología, al situación de la mujer, la promoción y defensa de los derechos humanos.

ii). El valor de la vida, y las condiciones de pobreza que afectan a la propia familia, a los hijos, constituyen una motivación que impulsa a muchos hombres y mujeres a asumir luchas colectivas.

iii) La desesperación al ver que la propia familia es victimizada por problemas sociales que afectan a la supervivencia (desocupación, acoso económico), la dignidad humana (drogadicción, violencia, alcoholismo, prostitución) o el derecho a la vida y a la libertad (autoritarismo político, terrorismo de estado, violencia represiva) constituyen motivos que llevan a hombres y mujeres a movilizarse y organizarse social y políticamente, para promover procesos de transformación de la realidad.

iv) La solidaridad es una fuerza colectiva que impulsa a la organización social y política de los sectores populares.

²⁵⁴ Laura Rossi "Las Madres de Plaza de mayo o como quitarle la carta a la hipocresía burguesa", en Revista Alternativa Feminista, Año I, N° 1, marzo de 1985

²⁵⁵ Ibidem

Parte Segunda

Hipótesis, objetivos y metodología

Hipótesis

La dimensión existencial y concreta de la democracia definitivamente inserta en la vida cotidiana se expresa, al margen del sistema instituido de representación, a través de movimientos sociales que surgen de circunstancias críticas y situaciones límites que afrontan las familias, de las que emergen, a partir de conflictos, diversos sujetos sociales. La democracia en su forma participativa, promotora de una ciudadanía de emancipación, exige el reconocimiento de estos nuevos escenarios y actores, como requisito indispensable para su vigencia y eficacia.

Objetivos:

- 1.- Analizar la correlación existente entre democracia y vida cotidiana.
- 2.- Describir los modos de actuación y otros elementos que definen a los llamados nuevos movimientos sociales
- 3.- Analizar el impacto social de las circunstancias críticas y situaciones límites, que ponen en riesgo la supervivencia misma o la calidad de vida de los grupos familiares y las respuestas de protesta o resistencia que promueven sus miembros.
- 4.- Analizar las nuevas modalidades de ciudadanía y su incidencia en el protagonismo de diversos actores sociales

Lo que nos proponemos demostrar en este trabajo es:

- a) Que la democracia en su dimensión existencial y concreta está inserta en la vida cotidiana, que es parte significativa de su correlato necesario.

b) Que los movimientos sociales son actores sociales significativos cuya consideración no puede ser eludida, en el análisis de las actuales formas de democracia.

c) Que ejercen una representación social y política de sus integrantes, que no puede ser ni desconocida ni menospreciada, como expresión cabal de la democracia participativa.

d) Que las motivaciones para la organización y el desarrollo de los movimientos sociales, surgen de circunstancias críticas y situaciones límites que afrontan las familias. Así ante hechos que afectan el derecho a la vida, la libertad, la supervivencia o la calidad de vida del grupo familiar o de algunos de sus integrantes reaccionan y se organizan, determinando el surgimiento de organizaciones de base y movimientos sociales espontáneos centrados en diversas luchas.

Metodología:

Desde el punto de vista metodológico la presente tesis puede enmarcarse, según Gloria Mendicoa en los llamados "estudios explicativos", que son aquellos "que alcanzan una mayor profundidad y permiten responder al por qué de las hipótesis que se configuran... mediante la obtención de generalizaciones teóricas de mayor relevancia..."²⁵⁶

El enfoque elegido es el *hermenéutico*, que se desarrolla específicamente en un apartado del Marco Teórico, eligiendo varios criterios de análisis, entre los cuáles los que tienen mayor relevancia son los derechos humanos, la visión contextual de la realidad actual y el compromiso de los científicos sociales y los intelectuales en el abordaje de los problemas que definen la situación actual del mundo.

Además de marco teórico donde se pasa revista –naturalmente en forma extensa, aunque limitada por el carácter de la tesis (maestría), el trabajo se complementa con un análisis histórico y con doce entrevistas en profundidad tomadas a actores sociales significativos

En relación a la mirada histórica podemos señalar que un análisis científico, a partir de la tesis formulada, es decir de la correlación entre familia, democracia y vida cotidiana, desarrollado a partir de la incidencia de lo familiar en la generación de movimientos sociales y otras formas de acción colectiva de protesta, resistencia o de demanda de servicios, requiere una visión contextualizada, la que no es completa, si no se encuentra acompañada de un análisis socio-histórico de los mencionados movimientos sociales.

En este sentido la historia como disciplina, aporta importantes datos útiles para comprender y describir los nuevos movimientos sociales.

Sostiene así Sandra Carli "...El relato histórico nos permite restituir a este objeto su dimensión temporal y, desde esta perspectiva situarlo entre otros objetos del análisis histórico..."²⁵⁷

La perspectiva que abordamos es la de los movimientos sociales en el contexto argentino y latinoamericano actual, pero mostramos a través de algunos antecedentes internacionales, la reiteración de algunos elementos, que contribuyen a definir mejor nuestra hipótesis de trabajo.

²⁵⁶ Gloria Mendicoa "Sobre Tesis y Tesistas", Espacio Editorial, Bs. As., 2003

²⁵⁷ Sandra Carli "Niñez, Pedagogía y Política", ed. Miño y Dávila, Bs. As., 2002

Esta parte comienza con un relato de ficción, perteneciente a la mitología griega, dado que también pensamos que la narrativa citada contiene elementos que contribuyen a sustentar nuestro planteo.

En relación con la realización de entrevistas en profundidad, afirma Gloria Mendicó:

"El arte de la entrevista consiste en lograr la confianza del interlocutor, para la cual se deberá tomar en cuenta un conjunto de tácticas, en las que sin considerarlas recetas fijas, habrá que estar atento para ponerlas en práctica. Ganar la confianza, es una de ellas e implica, en primer lugar decir claramente por qué se está haciendo la entrevista y cuál será el uso de la información que se obtenga... El otro aspecto a considerar tiene que ver con el momento de la entrevista en sí y un tercer aspecto hace a la ética del investigador..."²⁵⁸

²⁵⁸ Gloria Mendicó, op. cit.

Parte Tercera:

6.- Los movimientos sociales en la historia

Desde aquella trágica figura de Antígona que inmortalizó Sófocles, que enfrenta las iras de Creonte para dar sepultura a su hermano, han sido muchos los episodios míticos e históricos donde el amor familiar y la solidaridad juegan un papel definitorio de acciones que enfrentan los poderes constituidos o luchan por una mayor justicia.

Así en los orígenes del movimiento obrero son numerosos los relatos que ubican entre los primeros dirigentes sindicales a obreros que se lanzaron a la lucha a partir de la indignación que les producía el hambre de su familia o la muerte prematura de sus hijos

Es interesante analizar las razones por las que Holloway, encabeza el primer capítulo de uno de sus libros, con las siguientes palabras. "En el principio era el grito. Nosotros gritamos"

Para ser todavía más claro en su paráfrasis, Holloway aclara:... "el principio no era el Verbo, sino el grito. Ante la mutilación de vidas humanas provocada por el capitalismo, un grito de tristeza, un grito de horror, un grito de rabia, un grito de rechazo: NO"²⁵⁹

Para Holloway, el motor de la historia es la indignación de los pueblos frente a la opresión y la violación a los derechos humanos: "Nuestro grito es bidimensional: el grito de rabia que se eleva a partir de nuestra experiencia actual, conlleva una esperanza, la proyección de una otredad posible. El grito es extático, en el sentido literal de salirse de sí mismo hacia el futuro. Nosotros los que gritamos, existimos ex -táticamente. Nos salimos de nosotros mismos, existimos en dos dimensiones... El grito es una explosión de la tensión... Comenzar desde el grito es simplemente insistir en la centralidad de la dialéctica... Nuestro grito es de horror y de esperanza... El desafío consiste más bien, en unir pesimismo y optimismo, horror y esperanza en una comprensión teórica de la

²⁵⁹ Jhon Holloway "Cambiar el mundo sin tomar el poder" Ed. Herramienta-Universidad Autónoma de Puebla, Bs As., 2002

bidimensionalidad del mundo... El propósito de este libro, es... hacer el grito más estridente.... ²⁶⁰

Entre los antecedentes históricos queremos citar los casos de dos luchadores por la libertad y los derechos humanos: **Martin Luther King** y **Rigoberta Menchú**, ambos Premios Nobel de la Paz

*** Martin Luther King**

Este pastor bautista, había vivido su infancia en Alabama, como testigo de la segregación racial. Vivió de niño el horror y la indignación de ver a su padre, pastor, como lo sería años después él, humillado y apaleado

En 1955, lanza el boicot contra el transporte y a partir de ese momento es perseguido, su vivienda quemada y su familia amenazada. En 1963 convocó a la Gran Marcha donde más de un millón de negros y de blancos se pronunciaron contra la segregación racial y a favor de los derechos civiles. De su célebre discurso "*Yo tengo un sueño*" extraemos algunos párrafos:

"Sueño que un día esta Nación se levantará y vivirá el verdadero sentido de su Credo:

"Sostenemos estas verdades con la evidencia de que todos los hombres han sido creados iguales"

"Sueño que un día en las colinas de Georgia, los hijos de los primeros esclavos y los hijos de los primeros patronos, podrán sentarse juntos en la mesa de la hermandad.

"Sueño que un día el Estado de Mississippi, un estado sudoroso por el calor de la injusticia y la opresión, se transformará en un oasis de libertad y justicia.

"Sueño que mis cuatro hijos... un día no se serán juzgados por el color de su piel, sino por el contenido de su carácter.

"Tengo ese sueño hoy...."

Martin Luther King murió asesinado en 1968

*** Rigoberta Menchú:**

También Premio Nobel de la Paz como **Martin Luther King**, **Rigoberta** pertenece a una familia de una etnia indígena de Guatemala, de la cual es la única sobreviviente. Sus

²⁶⁰ Ibidem

padres, hermanos y todos sus otros familiares fueron asesinados por escuadrones de la muerte. A partir de estas circunstancias familiares asumió una vida militante que nunca ha abandonado, denunciando las violaciones a los derechos humanos en su país y en otros países del mundo y luchando por lograr una paz con justicia en Guatemala.

* La huelga de inquilinos de 1906

En nuestro país a principios de siglo se producía *"una intensa lucha social, manifestada en huelgas, movilizaciones callejeras y conflictos violentos, que reflejaban los obstáculos a la integración social y política de los obreros."*

*"Estos conflictos trascendían muchas veces el ámbito de lo productivo centrándose en aspectos de las condiciones de vida generales como la huelga de inquilinos de Buenos Aires, realizada para protestar contra el alza desmedida de los alquileres."*²⁶¹

Haciendo referencia a este episodio protagonizado por familias inmigrantes, los autores del libro que acabamos de citar sobre la historia del movimiento sindical, ponen de manifiesto, que este movimiento reflejaba *"a la vez la precariedad del hábitat urbano para vastos sectores populares, lo mismo que los rasgos de una cultura relativamente autónoma que fue delineándose por aquellos años entre los trabajadores"*.²⁶²

Esta huelga es un hecho demostrativo del surgimiento de rasgos originarios de una cultura popular entre inmigrantes de orígenes diferentes segregados espacialmente en los llamados conventillos. Estos gringos que hablaban lenguas diferentes y provenían de ámbitos muy diferenciados culturalmente, pudieron producir *"un verdadero movimiento obrero, con rasgos culturales propios dentro de una sociedad y un sistema político que se resistían integrarlo plenamente"*.²⁶³

Repárese que esta huelga hubiera sido de realización imposible sin la plena participación de la mujer junto al hombre. Fue una huelga de familias que posibilitó como logro significativo una reducción de los alquileres y un mejoramiento de las condiciones de vida.

* Las sociedades de socorros mutuos y las mutuales:

²⁶¹ Julio Godio y otros: "El movimiento sindical argentino (1880-1987) Ed. Puntosur, Bs. As., 1988

²⁶² Ibidem

²⁶³ Ibidem

La inmigración en la Argentina además del desarrollo del movimiento obrero, contribuyó significativamente a la promoción de la asistencia social y médica solidaria a través de las sociedades de socorros mutuos y las mutuales, cuyo auge hacia principios de este siglo, tiene mucho que ver con la historia de la solidaridad en nuestro país.

Las familias migrantes de españoles, italianos, árabes, franceses, ingleses y otras nacionalidades, así como de diversas religiones (católicos, anglicanos, metodistas, bautistas, judíos, ortodoxos rusos, musulmanes etc.), se agruparon constituyendo asociaciones de protección y ayuda mutua. Muchas de estas instituciones han trascendido su tiempo y continúan hoy brindando servicios significativos a la comunidad. Es el caso del Centro Gallego, el Hospital Francés, el Hospital Británico, el Hospital Italiano, la Asociación Cristiana de Jóvenes, la AMIA. Otras después de una vida prolongada y fecunda cerraron sus puertas o perdieron su gravitación originaria. Tal el caso de los Círculos Católicos de Obreros y otras muchas instituciones mutuales.

Estas asociaciones fueron típicamente instituciones de ayuda familiar solidaria, sin las cuáles la vida cotidiana de las familias migrantes hubiera sido mucho más difícil.

6.1. Caracterización de los movimientos sociales emergentes de las familias

Nos parece importante para introducir esta sección de nuestro trabajo de tesis tomar unos párrafos del libro de historia social latinoamericana de Alcira Argumedo.

Partiendo de una reflexión de Gramsci -con quién tiene acuerdos y diferencias- afirma que los sujetos, en el marco de sus prácticas y circunstancias transforman las condiciones sociales pero a su vez son transformados por ellas, y, señala también la importancia de los hilos genealógicos, los antecedentes culturales de esos comportamientos en términos de valores sociales mediados por las influencias familiares y el entorno cotidiano.

"El mundo popular como todo lo humano, está compuesto por hombres y mujeres con sus virtudes y sus mezquindades; y aparece fraccionado en innumerables espacios sociales donde las expresiones solidarias y la defensa de su dignidad, conviven con conductas de desesperación ante el acoso económico y condiciones límite de supervivencia: delincuencia, alcoholismo, drogas, prostitución adulta e infantil, desintegración familiar y otras manifestaciones de violencia cuyas víctimas son muchas veces los sectores más

empobrecidos...la heterogeneidad y multiplicidad de los ámbitos donde se procesa la actividad colectiva de las capas populares, junto a los complejos condicionantes que actúan sobre la conciencia social, impiden pensar las articulaciones políticas a partir de un supuesto único de racionalidad...Definir el protagonismo popular como núcleo decisivo del modelo de sociedad, indica que la gobernabilidad por consenso es la única legítima...y constituye el reaseguro de una conducción democrática de la sociedad..."²⁶⁴

En una investigación reciente Carlos Buthet luego de analizar la realidad que afrontan los sectores en situación de pobreza y marginación, parte de considerar que en una cuestión de inequidad está la principal causa de la pobreza y que los procesos de cambio estructural, tienden a modificar, a volver más igualitarias, las decisiones iniciales de los sujetos y los grupos sociales, así como las posibilidades más igualitarias para el desarrollo y acceso efectivo a los derechos económicos, sociales y culturales²⁶⁵

Nuestro planteo es que las familias, acosadas en su supervivencia por situaciones políticas, económicas y sociales, nacidas del poder hegemónico, generan actitudes de resistencia, que comienzan en forma inorgánica y que desde la confrontación con el poder y desde la práctica social pública, van generando modalidades organizativas diversas.

6.2. Los movimientos de base

La presencia de la familia de los sectores populares en la promoción desarrollo de las organizaciones de base es una realidad extendida en nuestro país, donde nuevamente resalta la participación de las mujeres. Son las madres de las villas, de los asentamientos, de los barrios de propietarios pobres, las que se movilizan para mejorar las condiciones de vida, gestando diversos proyectos de trabajo comunitario y comprometiendo a sus esposos e hijos en diversos proyectos sociales, entre otros la lucha por los asentamientos (años 80) y, más tarde, a mediados de los 90, las ocupaciones de rutas que llevaron a la conformación del movimiento social, conocido con el nombre de "piqueteros".

"...Se trata básicamente no sólo de un cambio en los roles, sino también de un nuevo posicionamiento social. La mujer ocupa espacios claves, pero además como jefa de familia está desplegada en toda la extensión del ámbito territorial e institucional. Una situación en

²⁶⁴ Alcira Argumedo, op. cit.

²⁶⁵ Cfr. Carlos Buthet "Inclusión social y hábitat popular", Espacio Editorial, Bs. AS., 2005

la que se visualiza una nueva experiencia de participación y compromiso que desde lo doméstico y familiar, avanza hacia lo público y lo social”²⁶⁶

6.2.1. El barrio como espacio resignificado

Lo barrial se va convirtiendo en un proceso compartido por todo el grupo familiar, de la mano de los sucesivos procesos de crisis y desocupación que advienen a partir de las políticas regresivas de la dictadura militar de 1976, rápidamente continuada, con algunas pequeñas interrupciones, por los gobiernos civiles de Alfonsín, Menem y De la Rúa, con el advenimiento del pensamiento único del neoliberalismo.

De esta manera se ratificó una ley de bronce de los gobiernos populares inestables. Cuando advienen signos de crisis, tienden a refugiarse en el pensamiento neoliberal, dando la espalda a los sectores populares.

Lo cierto es que lo barrial, se va transformando paulatinamente en un espacio de desarrollo de toda la vida y de las actividades de supervivencia, que reemplazan a las utopías del progreso ilimitado y el pleno empleo, dominantes hasta la década del 70 en los sectores populares.

Veamos que señalan algunas investigaciones sociológicas en este aspecto:

“En la década del ochenta, las asociaciones, conformadas por vecinos y amigos del mismo barrio o nucleadas alrededor de instituciones sociales (principalmente religiosas) se orientaron a la asistencia de la población carenciada, en aspectos específicos como el cuidado y la alimentación de los niños de madres jefas de hogar que tenían que trabajar y no tenían con quién dejar a sus hijos o centros comunitarios para la atención de los ancianos y de las familias que padecían situaciones de alta vulnerabilidad...”

“Las tomas de tierras, surgieron a principios de la década del 80... La principal demanda de estas organizaciones era el reclamo de la legalización de las tierras ocupadas con fines habitacionales. Los primeros casos registrados de ocupación colectiva de tierras, que conforman los llamados asentamientos tuvo lugar en 1981, en la localidad de Quilmes en el sur del Gran Buenos Aires, reproduciéndose esta modalidad hasta la fecha... aproximadamente el 5% de los habitantes del Gran Buenos Aires (diez millones) se asienta en tierras cuya situación jurídico dominial es irregular.....”

²⁶⁶ Aldo Ameigeiras, “El pensar popular: entre la memoria popular y el imaginario colectivo”, en “Floreal Forni (compilador) “De la exclusión a la Organización...”, Ed. CICCUS, Bs. As., 2002

“Nuestro barrio nace a partir de la lucha, a partir de una toma de terrenos... todo fue muy organizado... Había vecinos gente que necesitaba tierras, pero también personas de todas las ideas políticas... A partir de ahí la gente empezó a tener mucha participación, se tomaban decisiones por mayoría y se hacía una reunión general. Digamos que el barrio nació y se preparó con una organización...”²⁶⁷

Para Aldo Ameigeiras la crisis de desarraigo determina el surgimiento de una nueva pertenencia desplegada sobre la configuración del espacio barrial : *“A pesar de sus diferencias y peculiaridades, los barrios del Gran Buenos Aires poseen numerosos aspectos comunes que los atraviesan y que están vinculados básicamente con el proceso general de constitución del conurbano... Distintos acontecimientos que desde la llegada al barrio hasta su definitiva radicación, han afectado a la gran mayoría de los habitantes. El acceso a lote propio, la primera construcción precaria, la casa definitiva de material, la participación con los vecinos en la búsqueda de emprendimientos de infraestructura colectiva, la obtención de la luz eléctrica, el asfalto, la sala de primeros auxilios, la delegación municipal o la seguridad. Pero también apreciaciones enmarcadas en la situación actual, en la complejidad de los hechos que atraviesan la vida de mujeres y hombres que habitan el Gran Buenos Aires, la desocupación creciente, la pobreza... El barrio no sólo como ámbito territorial, sino básicamente como un espacio de prácticas sociales y simbólicas... Como territorio significativo donde mujeres y hombres ejercen la función de habitar... Como lo señala P. Mayol la práctica del barrio es desde la infancia una técnica de reconocimiento del espacio en calidad de espacio social. De allí también esa impronta presente en la memoria que une la experiencia de lo social, con el descubrimiento del territorio... el ámbito preponderante de la vida social de los sectores populares... Pero también barrios donde emergen zonas, itinerarios, fronteras y en donde la ocupación del espacio urbano aparece relacionado con la exclusión y la desigualdad social...”²⁶⁸*

En una perspectiva que analiza los extremos sombríos de las situaciones de exclusión-segregación, señala **Antonio Bialakowsky** y su grupo de investigación:

²⁶⁷ Canello, Accinelli, Quintar., trabajo incluido en la compilación de Adriana Rosman: “La acción de las organizaciones sociales de base territorial”. Ed. UNGS-CTA, Buenos Aires , 2002

²⁶⁸ Aldo Ameigeiras, op.cit.

“El barrio (afectado por la represión militar de tiempos de la dictadura y la crisis socioeconómica) deviene en gueto y la familia ‘normal’ comienza a ser atípica, no hay una sola explicación para este fenómeno cada día más frecuente de la ruptura familiar consanguínea y formal en la pobreza; la distingue de los cuadros clásicos del siglo XIX del grupo familiar enfrentando la pobreza....

“Se produce la feminización del hogar en convergencia con la transitoriedad de las configuraciones familiares, este fenómeno se asocia naturalmente con el abandono de la niñez y sobrecarga de trabajo infantil tanto del cuidado de hermanos, como del trabajo callejero y situación de explotación infantil. A la precariedad se suma la violencia, el alcoholismo y las adicciones en el marco de los ensambles de convivientes con una intensidad y sobrecarga habitacional exacerbada”²⁶⁹

Lo barrial, lo territorial, cuando el empleo fabril entra en crisis, se convierte en un nuevo escenario, lleno de posibilidades que abren un abanico de nuevos roles sociales. Aparecen movimientos sociales, expresiones de protesta y nuevas formas de acción social. La mujer comienza a desarrollar un papel determinante en la organización barrial. En el barrio despliega toda su capacidad de lucha e imaginación creadora.

Surgen cientos de emprendimientos comunitarios y cooperativos, que junto a los emergentes piquetes, comienzan a teñir de esperanza, la triste realidad de los barrios agobiados por la desocupación y la indigencia, como antesala de la exclusión social.

6.2.2. Los grupos de madres

Un capítulo específico lo tienen los centros de madres dedicados a diversas actividades de atención a la infancia: madres cuidadoras, jardincitos, guarderías, comedores infantiles, centros de salud, son promovidos por grupos de madres. Pero también actividades de apoyo escolar, bibliotecas, juegotecas, centros recreativos.

Citamos un interesante párrafo del ya citado trabajo de Aldo Ameigeiras. “Dice Barbero que las mujeres hacen el barrio a partir de una concepción de lo cotidiano configurada básicamente desde la maternidad. Una maternidad social que en lugar de encerrarse en su familia hace del barrio su espacio de despliegue y de ejercicio. Una decisión de seguir

²⁶⁹ Alberto Bialakowsky y equipo, trabajo incluido en “Laura Motta Díaz, Antonio D. Catan, coordinadores “Desigualdad, pobreza, exclusión y vulnerabilidad en América Latina”, XXIV Congreso de ALAS (sociología de América Latina), varios editores, México, 2004

adelante apelando a distintos recursos, a empezar nuevamente... La mujer sigue creyendo, comprometiéndose con otro emprendimiento, con un nuevo llamado a colaborar, con una nueva propuesta a la vez que cuestionando desde su práctica social, las relaciones sociales que la atraviesan y afectan directamente.”²⁷⁰

En algún otro trabajo y en numerosas clases aludimos a estas madres de los barrios como “las madrazas argentinas”, sin cuya esperanza y participación no se hubiera producido un significativo aumento del capital social de los barrios²⁷¹

6.2.3. Los asentamientos

Tienen el sabor familiar en su organización y desarrollo. Pueden ser definidos como agrupaciones de familias que se movilizan, se organizan, buscan apoyos políticos y religiosos para ocupar tierras baldías, en función de concretar una distribución de terrenos, que posibilite llegar una futura urbanización. En nuestro país los asentamientos proliferaron a partir de la década del cincuenta y desde entonces no han cesado de producirse en todo el país. Algunos muy significativos surgieron en plena dictadura militar entre 1979 y 1981. Movimientos de ocupantes de tierras hay también en otros países latinoamericanos, por ejemplo en Chile, Brasil y Uruguay.

En la Argentina los asentamientos en áreas periféricas de las grandes ciudades son de antigua data que algunos autores remontan a la colonización española. Las formas de vida urbana de los sectores populares alternaron entre los conventillos y las ex áreas rurales, desarrollando fuertes lazos de solidaridad entre vecinos.²⁷²

Los asentamientos propiamente dichos en nuestro país, se desarrollaron desde la década del 60., aunque algunos de los más significativos fueron conocidos y sistematizados durante la dictadura militar de 1976, en un interesante proceso de participación popular, vivido como una estrategia de resistencia al autoritarismo reinante.

En los ochenta un asentamiento comenzaba con reuniones de familias con problemas de vivienda y la elección de un terreno baldío de propiedad estatal o de algún dueño privado en cierto estado de abandono. Luego de varias reuniones se consigue un plano y se

²⁷⁰ Aldo Ameigeiras, op. Cit. incluido en Floreal Forni “De la exclusión a la organización (hacia la integración de los pobres en los nuevos barrios del conurbano bonaerense)” op. cit.

²⁷¹ Cfr. Carlos Eroles “Familia y Trabajo Social”, Editorial Espacio, 2ª edición, Buenos Aires, 2001

²⁷² FLACSO cfr. “Sectores populares y vida urbana”, Ed. FLACSO, Bs. As., 1984

distribuyen los terrenos, reservando algunas para futuras obras comunitarias. El día elegido las familias llegan al sitio e inmediatamente delimitan el terreno y hacen una construcción precaria. A los pocos días sobreviene el intento de desalojo. Los pobladores se preparaban para resistir. Avisaban a algunos "amigos", por ejemplo un cura, un dirigente barrial, algún viejo político local y disponían que al advertir movimiento, la comunidad se colocara en el frente del asentamiento formando tres filas. Primero los chicos y a lado de ellos las mujeres. En la última los hombres. La experiencia indica que, luego de algunos forcejeos previos y de mucha tensión, prevalece el respeto por los habitantes. Este es el momento en que actúan los amigos mediadores. Luego vendrán meses de gestión para lograr el reconocimiento del barrio. Más tarde arriban las primeras instituciones: una escuela, una salita. Más tarde una estafeta de correo y una subcomisaría. También llegan los primeros trabajadores sociales y funcionarios municipales. El barrio ya ha sido aceptado. El derecho a la vivienda, prevaleció frente al derecho de propiedad.

A nuestro juicio este es un logro de la capacidad organizativa popular, tanto como de la participación familiar. Así surgieron numerosos barrios, en municipios de Gran Buenos Aires, como Lomas de Zamora, Almirante Brown y La Matanza entre otros.

Corresponde hacer una aclaración: un asentamiento no es una villa. Sus habitantes buscan construir un hábitat definitivo y si es posible lograr el reconocimiento de la propiedad de las tierras ocupadas.

Recordemos este testimonio, ya citado in extenso, recogido por Alcira Argumedo: *"Un dirigente de los ocupantes de tierra del conurbano bonaerense, que integran esa clase trabajadora -que no fue- marginada del proceso productivo, señalaba: Frente a una situación tan dura cualquiera de nosotros solo con su familia se destruye. Nuestra única salida es la solidaridad y la organización. Hay que organizarse para cada necesidad, porque sino no la podemos resolver. Nuestra primera necesidad fue la vivienda y nos organizamos para tomar las tierras; ahora la necesidad es la comida y nos organizamos para las ollas; pero también es una necesidad que nuestros hijos estudien; es una necesidad trabajar; es una necesidad participar políticamente"*²⁷³ ... "

6.2.4 Un ejemplo paradigmático el "Movimiento de los sin Tierra" en Brasil.

²⁷³ Alcira Argumedo, op.cit.

Este Movimiento nació de un proceso de enfrentamiento y resistencia de los trabajadores rurales contra la política de desarrollo agropecuario impuesta por la dictadura militar a fines de los setenta.

*"Vale que decir que la lucha por la tierra es uno de los problemas sociales, espaciales y políticos de los cuáles se ocupan estas instituciones. Estos movimientos aparecen en el escenario de la lucha como apoyo a través de alianzas, pero de hecho los verdaderos realizadores son los trabajadores..."*²⁷⁴

En la actualidad el MST, proyecta su accionar al ámbito de la lucha por la recuperación de las tierras, donde han obtenido algunos logros. También desarrollan investigaciones económico-sociales, sostienen emprendimientos productivos y penetran en el campo de la educación.

*"Para nosotros la educación ocurre en un proceso, desde la participación de los niños, de las mujeres, de la juventud, de los viejos, construyendo nuevas relaciones y conciencias, hasta la participación en las marchas, asambleas, cursos, caminatas, trabajos voluntarios, gestos de solidaridad, ocupaciones, movilizaciones, reunirse para aprender y enseñar el alfabeto, y más que eso el acto de leer y escribir la realidad de la vida"*²⁷⁵

6.2.5. La asistencia y promoción de los niños, jóvenes y adultos discapacitados

Esta asistencia ha dependido centralmente de las familias que han unido esfuerzos constituyendo organizaciones para posibilitar el desarrollo de servicios educativos, de salud, de capacitación y desarrollo laboral y de integración social de las personas con discapacidad. El Estado ha llegado generalmente después de las familias y fundamentalmente a partir de la lucha que ellas han desarrollado.

Hoy, en medio de la crisis argentina, debe aflorar con fuerza el movimiento social de la discapacidad. Lo decía así Víctor De Genaro, secretario general de la CTA: *"La lucha para obtener la plenitud de derechos ciudadanos de nuestros compañeros discapacitados es la lucha por los derechos de todos... Un país debe ser juzgado en su desarrollo, por la vida que garantice a su niñez, a sus ancianos, a sus personas con discapacidad, a los más pobres, a los menos favorecidos. Esta es la esencia de la CTA, Este es el motivo de su nacimiento, de su desarrollo y su consolidación. Somos los trabajadores, somos los pobres,*

²⁷⁴ Instituto CTA "El movimiento de los sin tierra en Brasil", Ed. CTA, Buenos Aires, 2000

²⁷⁵ Ibidem

somos los excluidos, somos los que padecemos las consecuencias de un sistema que explota, divide y oprime. El principal objetivo de esta lucha es que todos seamos libres... ²⁷⁶

6.2.6. También muchos proyectos de atención primaria de salud y salud popular

Ellos han sido posibles por la movilización de agentes de salud surgidos de las familias de los sectores populares. Es una expresión muy importante del voluntariado en la base de la sociedad. Pero la motivación para la acción surge de la necesidad de promover la salud de la propia comunidad a la que se pertenece.

6.2.7. Cooperativas de autoconstrucción y ayuda mutua y movimientos como los de villeros y de ocupantes e inquilinos.

Igualmente en este caso nos encontramos con la participación de familias en lucha por su propia supervivencia.

"En nuestra primera cooperativa de autoconstrucción de viviendas, trabajaron pocas familias. Las casas eran todas iguales. Sólo una familia podía elegir su casa, una vez que estaban terminadas. Se hacía una Asamblea y se elegía al mejor compañero y ese podía optar por la casita que quería..." ²⁷⁷

En un importante trabajo ya citado **Carlos Buttet**, formula una hipótesis orientadora del trabajo de investigación sobre hábitat popular, que nos ha parecido importante mencionar: *"La gestión y producción participativa del hábitat popular del sector marginado-excluido tiene posibilidades de constituirse en un satisfactor sinérgico, en relación con crear espacios tendientes al logro de los múltiples derechos y necesidades de los individuos, las familias y las organizaciones de ese sector social. Entre esas necesidades podemos citar: la protección (física y psico-social), comprensión (en el sentido de aprendizaje y desarrollo de la conciencia crítica, racionalidad, etc), identidad (autoestima, sentido de pertenencia, etc.), participación (en el sentido de conciencia y ejercicio de los derechos y obligaciones, sentido de cooperación, etc.). Estas necesidades, resueltas a través de la gestión y producción participativa... (están vinculadas al acceso al derecho a la ciudad; al acceso*

²⁷⁶ Victor De Genaro, intervención en la Jornadas Discapacidad y Ciudadanía, agosto de 2001

²⁷⁷ Padre Luis Farineiro "La Mesa Vacía", Ed. Carlos Serrano, Bs. As. 1996

permanente a una unidad habitacional... y al desarrollo de organizaciones de todo tipo de las familias del sector, que permiten el ejercicio de la democracia interna..."

6.2.8. La lucha de las comunidades aborígenes, es a nuestro juicio otra movilización social que se nutre de la situación familiar que afecta a las familias y que amerita un análisis teniendo en cuenta temas vinculados con el derecho a la identidad cultural, el derecho a la tierra, a la práctica de la propia religión y el derecho a la autodeterminación.

La Constitución Nacional a partir de la reforma de 1994, incluyó en su artículo 75, inc. 19, una referencia concreta a la obligación del Congreso, de promover esos derechos antes mencionados.

Sin embargo los problemas son serios en varias provincias. Así en Salta se están afectando los corredores de caza de algunas comunidades wichi y se intenta convencer a las comunidades que acepten la propiedad individual de las tierras, ante su reclamo de aceptar solamente la propiedad colectiva. No se están respetando en varias provincias, la obligación de poner en funcionamiento escuelas bilingües. En otras, faltan instancias de formación profesional los jóvenes aborígenes, intentando mantenerlos como mano de obra barata. Finalmente el derecho a la propiedad de la tierra es negado o intentado cercenar en algunas provincias (p. ej. Neuquén).

En todo el país, el problema grave es el de la tierra, derecho que o bien es desconocido, negando a las comunidades la posibilidad de obtener tierras comunitarias o bien es objeto de vulneraciones tanto a cargo de intereses económicos o de parte de los gobiernos locales, que muchas veces, actúan como voceros informales de los mencionados intereses económicos. Hace pocos días escuchábamos las declaraciones de miembros de comunidades mapuches de Neuquén, que se consideraban afectados en su propia dignidad y en su propia vida, por el desconocimiento público de su derecho a la tierra. Dramáticamente llegaban a afirmar que muchas veces en la historia los mapuches habían derramado su sangre en defensa de sus derechos y que estaban dispuestos a hacerlo otra vez, si continuaban recibiendo agresiones.

Generalmente la agresión que sufren los pueblos originarios, expresa también formas de discriminación que cohonestan los intereses económicos que intentan escamotear los derechos de las comunidades indígenas.

La lucha de las comunidades aborígenes se ha agudizado en las dos últimas décadas, incorporando crecientemente a hombres, mujeres y fundamentalmente a los jóvenes. Hoy son muchas las familias que actúan como tales en forma militante.

6.2.9. Los movimientos de protesta y resistencia (piqueteros).

Surgidos más recientemente del proceso de crisis, desocupación, pauperización y exclusión social de los noventa, han desarrollado una metodología de lucha basada en la ocupación de rutas, las marchas populares y las movilizaciones, con el objeto de romper con la invisibilidad a la que se pretende condenarlos. Hoy son una expresión significativa y poderosa con agrupaciones en distintos lugares del país y reconocidas por varias organizaciones, con diversas orientaciones: Movimiento de Trabajadores Desocupados Anibal Verón, Movimiento de Jubilados y Desocupados, Movimiento Territorial de Liberación, Polo Obrero, la Corriente Clasista y Combativa y la Federación de Tierras y Vivienda de la Central de Trabajadores Argentinos (CTA).

El movimiento comienza hacia mediados de los noventa y elige como metodología el corte de rutas y más tarde la ocupación de puentes y calles.

Las primeras ocupaciones de rutas se produjeron —sostiene Federico Schuster que no por casualidad—, en aquellas localidades relativamente pequeñas, donde YPF, era el motor de la actividad industrial, cívica y familiar de la comunidad y donde al retirarse deja un número significativo de desocupados y lo que Schuster y su equipo de investigación llaman “pérdida de sentido”²⁷⁸. Más adelante y en este mismo apartado volveremos sobre el tema.

Su momento más significativo son los años 2001 y 2002, luego de la crisis económico-social, con su secuela de alta desocupación y fuerte caída productiva que afrontó la Argentina que afrontó la Argentina.

²⁷⁸ Federico Schuster y otros “Tomar la palabra: estudios sobre la protesta social y la acción colectiva en la Argentina contemporánea”, Ed. Prometeo, Bs. As., 2005

En diversos hechos represivos algunos de sus militantes murieron. Quizás los casos más conocidos fueron los de Teresa Rodríguez, en la Patagonia, Pocho Lepratti en Rosario y los de Kosteki y Santillán en Avellaneda.

Su planteamiento fundamental es que el legítimo ejercicio de la protesta popular frente a la falta de trabajo, el ámbito de militancia es el barrio, ya que la fábrica ha dejado de existir como espacio significativo.

Lo más afectado en la situación de los trabajadores desocupados es la pérdida de la dignidad, la sensación de vergüenza del hombre trabajador que al perder su trabajo debe ser sostenido por el trabajo de su mujer o el de sus hijos.

Por eso el movimiento comienza en ámbitos simbólicos que determinan la protesta de toda una ciudad: Ushuaia, Cutraí -Có, Sierra Grande, General Mosconi, o de sectores populares significativos en ciudades más grandes: Neuquén, Corrientes. Más tarde irrumpe con mucha fuerza en el Gran Buenos Aires y en la propia ciudad capital, hasta convertirse en un ámbito habitual de protestas, que ha dividido a la ciudadanía, en cuanto a la valoración del movimiento.

En un trabajo realizado por la **Central de los Trabajadores Argentinos**, expresión renovada del movimiento de los trabajadores, que incluye en sus filas a los desocupados, a los ocupantes e inquilinos, a las familias migrantes y a organizaciones sindicales no reconocidas como AMAR (Asociación de Meretrices Argentinas) o el Movimiento de los Chicos del Pueblo, la teórica latinoamericana Isabel Rauber tiene un par de párrafos dedicados a estos temas:

"Los trabajadores constituyen el actor central capaz de articular el conjunto de actores sociales fragmentados, sus problemáticas, sus aspiraciones, así como su conciencia, sus modos de organización y sus propuestas, en aras de reconstruir una conciencia colectiva que -construyendo y acumulando poder-, sea a su vez camina constituyente de un sujeto colectivo capaz de dar forma a un proyecto común.... Hacia la concreción de los objetivos de transformación social propuestos colectivamente."

"Esa dignidad hubo de ser reconquistada en las calles, cuerpo a cuerpo, derribando prejuicios sociales instalados en otras épocas, acerca de las causas de la desocupación y el porqué de los desocupados, demostrando que no son vagos ni perdedores, sino trabajadores sin trabajo por destrucción del aparato productivo nacional, por la

implementación del neoliberalismo... y el desentendimiento del Estado de sus deberes sociales para con los ciudadanos. El rescate de las carreteras y las calles (junto a otras experiencias de los pueblos latinoamericanos), como ámbito legítimo de denuncia de su situación; de resistencia a la exclusión y de lucha por la sobrevivencia de los desocupados y sus familias, asumiendo que a ellas, han sido arrojados, sin miramientos, por el capital y que por tanto, es desde allí desde donde deben y pueden reclamar"²⁷⁹

El nuevo ámbito de lucha social, de protesta colectiva es el territorio. Si las fábricas están cerradas para los trabajadores desocupados, la bronca y el reclamo se expresan en las rutas, en los pueblos y en los barrios. No es —quizás nunca lo fue— una lucha en soledad. Todos se suman ella. Los hombres, las mujeres y los niños, muchos vecinos solidarios. Ha surgido una nueva expresión de lucha. De ella los expertos discutirán, si se trata de un nuevo movimiento social o sencillamente de una forma organizada de protesta. Y mientras los científicos sociales los describen, los trabajadores desocupados y sus familias y vecinos, protagonizan la historia, con sus movilizaciones, con su bronca, con su dolor, con su desesperanza. Aquellos a los que un fragmento, alto e instalado de la sociedad, consideró población sobrante, algo así como muertos en vida y que se empeñaron en demostrar con su capacidad de resistencia y su creatividad, su amor a la vida.

Analicemos esta cita de un reciente trabajo de Federico Schuster y su equipo de investigación

*"De todos modos hay otro punto que nos interesa resaltar. Se trata del nombre que identificó a estos sujetos entonces y de allí en más. Se los llamó piqueteros, título que no derivó de su condición social (desempleados) o de sus demandas, sino de su acción misma. Como en los clásicos piquetes fabriles, barreras humanas que los huelguistas suelen interponer en las entradas de las fábricas para impedir el ingreso de los posibles rompehuelgas, los cortes de rutas conformaron piquetes para impedir el tránsito vehicular y sus actores se transformaron en piqueteros. Así fueron llamados y ese nombre tomaron para sí. Se transformaron en su acción..."*²⁸⁰

También se refiere al tema un pequeño libro de Javier Auyero: "En el transcurso de la última década han nacido muchas organizaciones que han de marcar el pulso de la acción colectiva en los años venideros. Podíamos nombrar algunas de las que ocupan las

²⁷⁹ Isabel Rauber, op. cit.

²⁸⁰ Federico L. Schuster y otros op. Cit.

primeras planas de los diarios y preocupan a las autoridades como la Federación de Tierras y Vivienda, el Movimiento de Trabajadores Desocupados, la Corriente Clasista y Combativa, el Movimiento Independiente de Jubilados y Pensionados, el Movimiento Territorial de Liberación, el Polo Obrero, la Coordinadora Aníbal Verón o el Movimiento de Trabajadores Teresa Rodríguez. Multiplicidad de organizaciones que, aun con diferencias políticas, ideológicas y tácticas importantes dan cuenta del ritmo que ha tenido la beligerancia popular en los últimos años. Nadie puede predecir su destino ni el de la protesta en general. Es difícil establecer el impacto inmediato que la acción colectiva tiene en las instituciones democráticas y en la cultura política, o si ésta servirá o no como... lección para los políticos. La inmediatez y la urgencia de las discusiones sobre la situación actual del país, sobre las "motivaciones" de los manifestantes... "281

En un capítulo del libro que estamos comentando, "Identidades insurgentes", Auyero, analiza la conformación de los colectivos que encabezan la protesta popular. Refiriéndose a la multitud reunida en Plaza Huincul y Cutral-Có, deduce que su identidad es participativa y gira en torno a la noción de pueblo, entendida como localidad habitada por familias, por personas comunes de todos los sectores sociales: "Esa identidad insurgente, sin embargo no nació de la nada, ni de un sustrato siempre presente dispuesto a activarse frente a una situación objetivamente injusta...; era por el contrario una construcción colectiva y conflictiva....En otras palabras, los entendimientos mutuos, las identidades colectivas que se forjaron en la ruta durante esos días encuentran sus raíces-sus bases materiales- no sólo en la situación creciente de Cutral Có y Plaza Huincul como ciudades en peligro de extinción, sino en la memoria de los tiempos de oro de YPF... Este nosotros colectivo tenía dos preocupaciones: la falta de oportunidades de trabajo y los riesgos que esto implicaba para la supervivencia de ambas comunidades. Como lo afirmaba Mónica 'Yo amo este lugar, ¿porque me tengo que ir? Si yo armé mi familia acá...' "282.

Para Auyero en algunas de las manifestaciones de cortes de ruta protagonizadas por los piquetes, hay una búsqueda de romper la invisibilidad "Así describía Laura los piquetes de Cutral-Có, en su organización: "Las mujeres eran las coordinadoras, cuidaban a los

²⁸¹ Javier Auyero "La protesta...", Ed. Libros del Rojas (UBA), Bs. As., 2002

²⁸² Ibidem

chicos, distribuyen la comida que traía el centro de jubilados. Cinco o seis veces por día en un jeep, llevábamos comida, mensajes, cubiertas a los otros subpiquetes.”²⁸³

Y en otro testimonio recogido por Auyero, Mary dice: *“Mi hijo me preguntaba por qué estábamos en la ruta. Y yo le decía: mirá hijo, porque este pueblo necesita ser escuchado, necesita que la gente se de cuenta de lo que está perdiendo...”*. Finalmente concluye Auyero definiendo las identidades emergentes de la protesta piquetera: *“Estar- y -ser en la ruta los rescata del olvido y les ofrece la posibilidad de combatir la indiferencia oficial.”²⁸⁴*

Un aporte interesante a este respecto es el que realiza Germán J. Pérez, quién, asigna el surgimiento de los piqueteros en 1997, a la concurrencia de factores distorsivos generados desde el poder político y el paradigma neoliberal. Afirma Pérez que los piquetes defendían un modelo asambleario de gestión y toma de decisiones, articulando demandas en dos niveles, las unas, específicas de asistencia y empleo a los gobiernos provinciales y contra el modelo económico, a nivel del gobierno nacional. Más adelante y apelando a H. Arendt, señala que *“...Las diversas trayectorias de los participantes, encuentran un protagonismo común que asume la forma de una celebración del estar juntos... De la mano de la participación en el piquete, las organizaciones han logrado consolidar un lazo comunitario de pertenencia territorial, principalmente en las barriadas de los cordones industriales urbanos y en las ciudades dependientes de economías de enclave, que define a tales espacios territoriales como resguardos de una memoria obrera que debe ser interpelada para que los propios actores pasen de la condición de pobres o marginales, que sólo requieren asistencia, a reconocerse como trabajadores desocupados, capaces de confrontar las políticas que los condujeron a las situaciones de vulnerabilidad, precariedad o definitiva desafiliación es: que se encuentran... El propio corte de ruta como formato de protesta connota la impugnación a los subsistemas poder y dinero en la medida en que interrumpe su multiplicación, para manifestar un reclamo restituyendo una presencia: la virtual circulación infinita de bienes y personas, queda interrumpida por la presencia de un cuerpo vivo que reaparece en la escena pública con un poder que perturba la lógica del simulacro. La conmovedora presencia de esos cuerpos, su afán de resistencia a una integración mediática y/o estadística, reinstala a la política en el espacio*

²⁸³ Cfr. Ibidem

²⁸⁴ Cfr. Ibidem

*compartido del entre nosotros que invoca la igualdad como condición indispensable de todo intercambio...*²⁸⁵

En definitiva, el piquete, como expresión de lucha y acción colectiva, abre un nuevo escenario en el que hombres, mujeres y niños, juegan roles nuevos y diferenciados. La protesta obrera, deviene en expresión comunitaria y territorial, que confronta con un modelo económico y quizás, ha abierto en la Argentina de estos últimos años, nuevos modos de interpretar la realidad y vivir la ciudadanía. En todo caso nadie puede hoy imaginar el futuro, sin tomar en cuenta la palabra emergente de estas nuevas expresiones de resistencia popular.

6.3. El movimiento de derechos humanos

Un capítulo aparte y una dedicación especial al tema, requiere el caso de las organizaciones promovidas por familiares de detenidos desaparecidos y de víctimas de la represión política que dieron origen al movimiento social de derechos humanos que se desarrolla en la Argentina con una fuerza muy significativa que le permitió alcanzar trascendencia nacional e internacional, particularmente hacia mediados de la década del setenta.

Formados en un largo proceso que se extiende desde la década del 30 (Liga Argentina por los Derechos del Hombre), la mayoría surgen en torno a los comienzos de la represión política y el terrorismo de Estado en los 70. Debemos remarcar la notoria significación histórica de los llamados "ocho organismos históricos de derechos humanos", de los que nos referiremos en este trabajo solamente a tres, integrados por madres, abuelas y otros familiares de los desaparecidos y víctimas de la represión política. Ellos son, además de la ya citada Liga: la Asamblea Permanente por los Derechos Humanos, nacida en diciembre de 1975; la Asociación de Familiares de Detenidos-Desaparecidos por Razones Políticas de setiembre de 1976, la Asociación Madres de Plaza de Mayo, nacida en 1977, a partir de su fundación por Azucena Villaflor de De Vincenti (actualmente dividida en Madres de Plaza de Mayo Línea Fundadora y la Asociación Madres de Plaza de Mayo), Abuelas de Plaza de Mayo, nacida en 1977, como desprendimiento específico de Madres para trabajar por la restitución de 500 niños apropiados; el Servicio de Paz y Justicia, nacido a fines de los 60, como filial argentina de un movimiento internacional que trabajaba bajo el signo de la no

²⁸⁵ Germán J. Pérez. "Pálido fuego... apuntes sobre lo piqueteros en Argentina", en F. Schuster y otros, op.cit.

violencia contra todas las razones de discriminación y exclusión social y al que pertenece Adolfo Pérez Esquivel, Premio Nobel de la Paz; el Movimiento Ecuménico por los Derechos Humanos, fundado por dos diócesis católicas y varias denominaciones protestantes hacia 1976; y el Centro de Estudios Legales y Sociales, creado en 1978, por iniciativa, entre otros, de dos juristas, padres de desaparecidos: Emilio Fermín Mignone y Augusto Conte. Más tarde se incorporan también a este listado dos movimientos H-I.I.O.S. y HERMANOS de detenidos desaparecidos.

Es muy interesante ver el desarrollo y la evolución de este movimiento. Nacido en oposición y pesar de la dictadura militar, como una expresión de resistencia, con una lucha que fue muy solitaria y audaz. Pagando costos humanamente elevadísimos, como la desaparición de Azucena Villaflor, de las monjas francesas, el asesinato de muchos militantes y la prisión y tortura sufrida por otros, el Movimiento de Derechos Humanos²⁸⁶, ronda los treinta años de vida institucional. Desde hace más de quince años, está crecientemente acompañado por sectores significativos de la comunidad, políticos, gremiales, representativos de la sociedad civil, de jóvenes, de estudiantes, de artistas e intelectuales. Si ayer fue una minoría, que parecía poco significativa, hoy tiene una fuerza poderosa, que ha logrado luchar con eficacia contra la desmemoria, la impunidad, el secuestro de niños y la vigencia de los derechos económicos, sociales y culturales.

Sobre el movimiento de derechos humanos se ha escrito mucho, se han realizado decenas de investigaciones científicas en muchas universidades y centros de estudios del país. Las evaluaciones realizadas son diversas. Van desde el elogio a un movimiento inédito quizás en el mundo, hasta una minusvaloración, considerándolo una expresión menor, insuficientemente desarrollada y que no ha logrado plenamente sus objetivos.

Más allá de esto, lo cierto es que treinta años después el movimiento de los derechos humanos, ha logrado mantener viva la memoria, luchar con eficacia y competencia contra la impunidad, concientizar a miles de jóvenes. Hoy cuenta con la adhesión de la mayoría de los ciudadanos y el pañuelo blanco de las Madres, se ha transformado en un símbolo de coherencia en la lucha por la vida. Tal vez, aquella frase famosa de Eva Perón, "volveré y seré millones", pueda aplicarse para hacer referencia a la aparición del cuerpo torturado y arrojado al mar desde un avión de Azucena Villaflor y otras compañeras.

²⁸⁶ No referimos a la acción pública contra la dictadura militar de 1976 de los ocho organismos, llamados "históricos" (Nota del autor)

Del Movimiento de Derechos Humanos, ha dicho por ejemplo Sebastián Pereyra: *"A partir de un sistema de valores fundamentales basados en la defensa de la vida, la verdad y la justicia, distintos actores sociales lograron crear una identidad común e incluso articular una verdadera campaña de movilización, en el contexto represivo del gobierno militar... Nuestro trabajo se concentrará en dos elementos principales: primero, centraremos nuestro análisis en las protestas sociales... Segundo, vamos a considerar la progresiva configuración de un discurso sobre y contra la impunidad, como el desarrollo de un marco para la acción que se expresa en los reclamos de justicia..."*²⁸⁷

La significación del Movimiento de los Derechos Humanos, es notoria y ha impactado a los investigadores de las ciencias sociales, dentro y fuera de nuestro país. Ha logrado resultados sorprendentes, en cuanto a mantener vivos los valores conculcados y ha sido un factor de singular gravitación en la caída de la dictadura militar y en la reconstrucción de la democracia en Argentina.²⁸⁸

Es cierto que todavía queda mucho por lograr. Como lo expresa con acierto, una investigación de Norma Fóscolo y colaboradores de la Universidad Nacional de Cuyo, que se remonta al año 2000:

*"La conclusión más general que podemos extraer, relacionando las cifras obtenidas en los distintos momentos del cuestionario, es que existe una percepción de (la violación) de los derechos humanos, en el pasado y en el presente; lo que prácticamente no hay es información suficiente y una cultura de los derechos humanos..."*²⁸⁹

Decía Emilio Fermín Mignone en 1996: *"... Estoy convencido que las organizaciones de derechos humanos jugaron un papel decisivo en la recuperación de la democracia... Las organizaciones de derechos humanos... estaban constituidas por pocas personas. Esto es lo normal (no nos alarmemos). En Francia, en Alemania, en toda Europa, durante la vigencia del nazismo y la ocupación, los militantes de la resistencia eran muy pocos. En nuestro*

²⁸⁷ Sebastián Pereyra: *¿Cuál es el legado del Movimiento de los Derechos Humanos*, en F. Schuster y otros (comp.) "Tomar la palabra", op. cit.

²⁸⁸ Afirmó Sebastián Pereyra en su trabajo recién citado, también que "una característica central de este origen de la movilización de derechos humanos en el país, fue su marcada heterogeneidad. Efectivamente a partir del núcleo primario de los familiares directamente por el terrorismo de estado, una diversidad de actores y sectores sociales comenzaron a acompañar un reclamo que se convirtió en símbolo de la oposición contra la dictadura... La consigna Aparición con Vida condensa el sentido de la lucha del movimiento de derechos humanos: como memoria de la sociedad, construyendo y recuperando su identidad; como proyecto hacia el futuro, planteando las alternativas de una sociedad posible..."

²⁸⁹ Norma Fóscolo y otros "Los derechos Humanos en la Argentina: del ocultamiento a la interpelación política", Editorial EDIUNC, Mendoza, 2000

caso desempeñaron un rol importantísimo los familiares de las víctimas porque los militares creyeron que no iban a reaccionar. Antes de 1976 no existía en Argentina el vocablo 'derechos humanos', sino que se hacía referencia exclusivamente a derechos y garantías. Pero a partir del terrorismo de Estado, de las violaciones a los derechos humanos, el concepto pasó al imaginario colectivo. Algo similar ocurrió en el mundo con las dictaduras de Hitler y Stalin. Es decir que el movimiento de derechos humanos surgió en el país, como respuesta a un método sistemático que se encarnó en la desaparición forzada de personas, un invento que lamentablemente tiene sello argentino y por el cual la palabra 'desaparecido' hoy se usa en todos los idiomas... "290

En los últimos años han aumentado las acciones tanto en el plano judicial para el esclarecimiento de la situación de los desaparecidos y el castigo a los culpables, como en materia de información y educación en derechos humanos. Pero la tarea es ciclópea. Habrá de continuar, sin solución de continuidad, para que la democracia, definitivamente reconciliada con la memoria y la justicia, sea cada día más integral.

6.3.1. Madres y Abuelas de Plaza de Mayo

El Movimiento de Madres de Plaza de Mayo, nacido en los primeros meses de la dictadura es hoy el símbolo vivo de la lucha por los derechos humanos en la Argentina. La motivación inicial de esas doce mujeres que comenzaron la movilización bajo la conducción de la desaparecida Azucena Villaflor de De Vincenti²⁹¹ y recibieron en un artículo periodístico el calificativo de "las locas de la Plaza", (que los militares asimilaban rápidamente como despectivo y que quizás para el autor de la nota era una referencia a las tragedias griegas), era simplemente encontrar con vida a sus hijos a los que suponían detenidos.

En uno de los mejores análisis publicados sobre las Madres, la investigadora Piera Paola Oria señala que la desaparición produce una ruptura en la cotidianidad que entonces se

²⁹⁰ Emilio Fermín Mignone, intervención en el Seminario "20 años después: democracia y derechos humanos. Un desafío Latinoamericano", Ed. EDIUNC, Mendoza, 1997

²⁹¹ El cadáver de Azucena Villaflor de De Vincenti, junto con dos de sus compañeras en la lucha de las Madres y de la religiosa francesa Alice Dupont, fueron encontrados en el cementerio de General Lavalle, por la Asociación de Antropólogos Forenses. Los cadáveres presentaban signos inequívocos de haber sido arrojados al mar. Este hallazgo se produjo en 2005 y los restos de dos de las Madres y de una de las dos religiosas francesas desaparecidas en 1977, fueron sepultados en la Iglesia de Santa Cruz. Los de Azucena Villaflor fueron esparcidos en la Plaza de Mayo en un emotivo y concurrido acto, el 8 de diciembre de 2005.

hace problemática y se manifiesta alterada. Esta cotidianidad problematizada, interviene en la gestación de un nuevo escenario social, un nuevo ritmo de vida en un ambiente distinto al habitual, que comporta un nuevo accionar

"A partir de estos referentes, se nos hace posible enumerar una serie de alteraciones:

- i) *El primer hecho que altera la cotidianidad del ámbito familiar es la desaparición de uno o más de sus miembros, hecho que irrumpe en la vida de cada día como una catástrofe, como una fatalidad.*
- ii) *En segunda instancia aparece el cuestionamiento por parte de Estado, al ser transferidas a las familias la responsabilidad y la culpa del hecho (la desaparición) ¿Cómo educó a su hijo?, ¿Sabe usted lo que su hijo hacía?*
- iii) *La preocupación por la desaparición del familiar produce indefectiblemente una alteración de las actividades cotidianas, afectando de manera especial a las madres, quienes asumen rápidamente las tareas de búsqueda.*
- iv) *El miedo y el terror gestados en la sociedad fue el marco para que las familias afectadas sufrieran la alteración de las relaciones cotidianas personales que hasta ese momento conformaban su red de afectos: otros familiares, los vecinos, los amigos, el verdulero, el carnicero, etc. En el caso de las mujeres que trabajan fuera del hogar, con sus compañeras de trabajo. Todo marcó un aislamiento difícil de sobrellevar.*
- v) *Todo este proceso de alteraciones transforma a las madres, abuelas y familiares, que desarrollan las potencialidades que se tradujeron en una gema versátil y creativa de actividades que se convirtió en una forma no tradicional de lucha.*
- vi) *Estas alteraciones que transformaron a las individuos en su cotidianidad -en este caso madres, abuelas y familiares- a un nivel de intramuros, produjeron otra alteración, ahora en un espacio político-social más amplio: con su presencia alterar la tranquilidad de la vida ciudadana. Con su accionar entablaron una lucha no tradicional contra la dictadura militar".²⁹²*

Tan ajustada descripción de las motivaciones que llevan a las Madres y Abuelas de Plaza de Mayo a trascender su papel intramuros de amas de casa para asumir una lucha política en demanda de justicia y libertad para sus hijos y nietos, exime de mayores comentarios.

²⁹² Piera Paola Soris. "De la casa a la Plaza: transformaciones de la cotidianidad en Madres y Abuelas de Plaza de Mayo", Editorial Nueva América, Bs. As., 1987

No es nuestra intención hacer referencia más vasta en este trabajo sobre el movimiento protagonizado por estas mujeres de una valentía y una creatividad, tal como fueran definidas por Alcira Argumedo: *"Argentina fue capaz de dar muestra de reservas morales, de tener el privilegio de haber dado un ejemplo de ética y de coraje a partir de este conjunto de mujeres absolutamente inconscientes, locas, audaces. Esas mujeres que se movieron más por un mandato de las entrañas que le alimentó una ética y una moral, que fueron ejemplos reconocidos en el mundo..."*²⁹³

Cabe señalar también que las Abuelas de Plaza de Mayo, hoy eficazmente lideradas por Estela Carlotta, han logrado un grado de organización y penetración social significativa en lo político, lo científico y lo cultural. Creaciones como la Comisión Nacional por el Derecho a la Identidad (CONADI), como proyecto conjunto del Gobierno Nacional y Abuelas de Plaza de Mayo, el índice de abuelazgo, la creación del Banco Nacional de Datos Genéticos, el Teatro por la Identidad, los Congresos y Coloquios Interdisciplinarios, ha permitido colocar en las políticas públicas, en la vida universitaria y en el corazón de los argentinos, el derecho a la identidad y la causa de la restitución de los niños, hoy jóvenes apropiados durante la dictadura militar

6.3.2. Asociación de Familiares de Detenidos Desaparecidos por causas políticas

Esta institución comenzó a reunir a padres de afectados (de presos y desaparecidos) en enero de 1976 en la sede de la Liga Argentina por los Derechos del Hombre, pero se constituye formalmente en setiembre de 1976.

La entidad trabaja con dos tipos de causas y lo hizo inicialmente a través de un sistema de asambleas: a) Presos y b) desaparecidos. Inicialmente agrupó a muchas de las que después fueron Madres y Abuelas de Plaza de Mayo. Una de sus dirigentes más notorias, ya fallecida fue Catalina Guaguini.

6.3.3. HIJOS y HERMANOS:

En la última década se han desarrollado dos movimientos de afectados, de características singulares.

²⁹³ Alcira Argumedo "El papel de la memoria en la educación y promoción de los derechos humanos", mesa redonda en el 20 aniversario de Abuelas de Plaza de Mayo, en "Juventud e Identidad: 20 Años de Lucha", Actas del Congreso de Abuelas de Plaza de Mayo, Espacio Editorial, Bs. As., 1999

HUOS, es en realidad una sigla (Hijos e Hijas por la Identidad y la Justicia, Contra el Olvido y el Silencio) para identificar a un movimiento formado por hijos e hijas de detenidos desaparecidos durante el proceso militar. Es un movimiento integrado por jóvenes que hoy tienen entre 27 y 35 años.

Se caracteriza por la identidad de sus postulados con los motivos profundos de la militancia de sus padres y por haber elegido un "modus operandi" particular en su lucha contra la impunidad: los encarches a los ex represores.

Un lema que los integrantes de HUOS, exhiben en algunos actos públicos dice: "Si la vida que vivimos no es digna, la dignidad es la lucha por cambiarla"

HERMANOS, es un movimiento más reciente, integrado por un grupo de hermanos de detenidos desaparecidos. Guardan fuertes vínculos con los organismos llamados históricos de derechos humanos, especialmente con Madres de Plaza de Mayo Línea Fundadora, e cuya sede se reúnen, con una frecuencia mensual. Sus edades se encuentran en torno a los 50 a 60 años y algunos de ellos tienen funciones importantes a nivel de organismos públicos e incluso organismos de derechos humanos.

6.4. Otras luchas familiares contra la impunidad

La violación de los derechos humanos por motivos políticos, como es el caso de las desapariciones, asesinatos, torturas y encarcelamientos de la dictadura militar, no es la única forma de vulneración de los derechos a la vida y a la libertad. En democracia se han producido con cierta frecuencia desapariciones, asesinatos y torturas cuyos destinatarios han sido generalmente jóvenes, víctimas ya de la represión policial, ya del ocultamiento, con complicidad del poder político. En muchos de estos casos ha sido la reacción de la familia la que gestó las condiciones para su esclarecimiento. Muchos de ellos produjeron verdaderas movilizaciones de amigos y vecinos que, en algunas ocasiones, trascendieron el ámbito local para proyectarse a nivel nacional.

6.4.1. El caso María Soledad

Un caso paradigmático es el de la adolescente María Soledad Morales, víctima de un asesinato, luego de una fiesta en la que participaron jóvenes vinculados con el poder político local. Fue la decisión centralmente de su madre, Ada Morales, acompañada por

Marilyn Varela, joven compañera de soledad y la religiosa Martha Pelloni, la que daría lugar a una movilización popular (las marchas del silencio), que habría de extenderse a todo el país, que en su momento, logró no solamente el juzgamiento y el esclarecimiento del hecho, sino producir un sustantivo cambio político en Catamarca. Incluso el caso provocó la renuncia del tribunal, la anulación de lo actuado y un nuevo juicio. Luego del juicio los Morales volvieron a su vida privada.

6.4.2. La Comisión contra la Represión Policial (Correpi)

Esta organización fue fundada por un grupo de familiares de víctimas de la violencia y la represión policial, que reclaman justicia y esclarecimiento de los hechos cometidos. Ha tenido cierta fuerza de convocatoria y ha desarrollado una fuerte capacidad de seguimiento judicial de los hechos y sensibilización de la opinión pública. Ha habido una serie de hechos resonantes: el caso Bulacios, el caso Bru y otros en distintos lugares del país. La Correpi trata de trabajar en su esclarecimiento y contra la impunidad.

6.4.3. El caso Cabezas

La irrupción del llamado "caso Cabezas", el asesinato brutal de un periodista en Pinamar, un balneario selecto de la costa bonaerense, provocó una movilización significativa de sus compañeros reporteros gráficos, periodistas, los sectores políticos y gran parte de la opinión pública. Nos interesa particularmente a los fines de este trabajo, la actitud de sus padres movilizados y activos en el reclamo de justicia. Sus rostros conmovidos por el dolor se convirtieron en una imagen cotidiana en los medios de comunicación social.

6.4.4. El caso Bordón

Sebastián Bordón, un estudiante de 17 años que estaba realizando un viaje de fin de curso, padece una sorpresiva psicosis y es dejado por sus docentes y compañeros al cuidado de la comisaría, en un paraje cercano a San Rafael. Era el año 1997. Un grupo de policías del Nihuil le pegan y lo matan. Los padres de Bordón se movilizan para lograr el esclarecimiento del crimen. Son amenazados y se dice de ellos que son narcotraficantes. Finalmente la justicia condena a varios policías a los que encuentra responsables por la muerte de Sebastián. Hoy José Bordón, probablemente debido a su lucha por lograr el

juicio y el castigo a los culpables del asesinato de su hijo, es el responsable del Programa Antiimpunidad del Ministerio de Justicia y Derechos Humanos de la Nación

6.4.5.-El grupo AVISE (Asociación de víctimas de la impunidad sin esclarecer) del Gran Buenos Aires y las Madres del Dolor (Santiago del Estero) son ejemplos de asociaciones de familiares de víctimas cuyos crímenes permanecen impunes, que tiene como objetivo buscar la justicia y la verdad para cada uno de los casos. En relación con Madres del Dolor, también luchan por la situación de sus hijos presos o torturados en el marco de apremios policiales y judiciales. Tienen un mínimo grado de organización y representan a sectores populares que se consideran inermes frente a los abusos de quienes tienen el poder de la autoridad y de las armas.

6.5. La experiencia del Frente Opositor al Servicio Militar Obligatorio (Fosmo)

La preocupación de un padre de familia comprometido con los derechos humanos, Eduardo Pimentel, llevó a la creación de este movimiento en tiempos de la dictadura militar. Pimentel, miembro fundador de la Asamblea Permanente por los Derechos Humanos planteó una objeción de conciencia en su carácter de padre opuesto al servicio militar de su hijo de dieciocho años (menor de edad), mediante una presentación judicial. Después de algunos incidentes, el Ministerio de Defensa terminó dándole por cumplido al joven Pimentel el servicio militar como una manera de evitar que se sentara un precedente. El Fosmo continuó su lucha, contra el servicio militar obligatorio, que tendría un resultado positivo, ante la trágica muerte del soldado Omar Carrasco, cuyo asesinato horrorizó a la opinión pública y abrió las puertas a la corriente abolicionista. Eduardo Pimentel, fallecido unos años antes, no pudo presenciar el éxito de su lucha.

6.6. Memoria Activa:

Es un grupo conformado por familiares de las víctimas del atentado a la AMIA, que consideran insatisfactoria la investigación judicial, la actuación de las autoridades políticas que han intervenido y extienden su juicio crítico hacia dirigentes de las organizaciones representativas de la propia comunidad judía.

Tienen un lugar simbólico de reunión los lunes por la mañana frente a Plaza Lavalle. Muchos de sus actos han tenido una gran trascendencia pública y han logrado la adhesión de figuras representativas del conjunto de la comunidad. Les preocupa particularmente la investigación de la llamada "conexión local", que se atribuye a la participación activa de miembros de las fuerzas de seguridad y otros sectores en la realización del atentado.

6.7. Los Movimientos de Campesinos:

En rigor la conformación de este tipo de movimientos tiene un desarrollo histórico importante. Si nos remontamos a la segunda década del siglo podemos recordar el Grito de Alcorta (1912), un movimiento de protesta de aparceros y pequeños campesinos, que daría lugar al surgimiento de la Federación Agraria Argentina. Ya en la década del 60 encontramos en el Norte de nuestro país, diversas organizaciones significativas. Entre ellas las Ligas Agrarias y el Movimiento Rural. Diversos procesos represivos, que culminan con la dictadura militar de 1976 llevan a la desaparición de estos movimientos dejando una secuela importante de dirigentes agrarios desaparecidos.

En la década del 90 van resurgiendo algunos de estos organismos. Aparecen así los Movimientos Campesinos, de los cuáles uno de los más importantes parece ser el MOCASE (Movimiento Campesino de Santiago del Estero) con una gran capacidad de movilización, que se puso en evidencia en la lucha contra el imperio de los Juárez²⁹⁴. El otro también importante es el MOCAFOR (Movimiento Campesino de Formosa), también representativo de los pequeños campesinos de dicha provincia. Sin embargo hay muchos otros que conforman el Movimiento Nacional Campesino e Indígena. Entre otras organizaciones encontramos al Movimiento Agrario Misionero, al Movimiento Campesino Cordobés y al Frente Mapuche. También hay expresiones en otras provincias como La Pampa y Provincia de Buenos Aires

6.8. A modo de conclusión:

²⁹⁴ Nota del tesista: El Dr. Juárez y su esposa, condujeron la provincia de Santiago del Estero, durante más de veinte años, con un estilo autoritario y represivo. El régimen cayó definitivamente a fines en el año 2003, en que se produjo una intervención federal a la provincia. Diversas organizaciones populares entre las que se encuentra el MOCASE y Madres del Dolor, fueron activas en la movilización que condujo al cambio político en la provincia.

No quisiéramos terminar este análisis histórico y descriptivo de los movimientos sociales, que consideramos emergen de las familias, con la realización de las entrevistas en profundidad que se desarrollan continuación. En ellas expertos y protagonistas significativos en la gestación de estos movimientos, comparten muchos de los argumentos esbozados en punto a la importancia de la participación familiar en la gestación de estos movimientos, la emergencia como un nuevo eje de la perspectiva de los derechos humanos, y, finalmente, el arraigo en la realidad cotidiana del territorio, el barrio, como un nuevo escenario en tiempos de desocupación y exclusión social.

Como se podrá apreciar de las entrevistas surge que estas expresiones colectivas de acción pública, ponen de relieve la voluntad de las familias de no aceptar pasivamente los procesos de extinción-exclusión social, en muchos sentidos equivalentes a perder su lugar en el mundo.

"Estos sucesos representan una secuencia de estallidos moleculares dentro de la modulación macro, las familias se encuentran sistemáticamente intervenidas. Se libra una lucha constante por la supervivencia, una resistencia permanente en este devenir del desalojo, una unidad en medio de la fragmentación, una división en medio de conexiones vinculares. La resistencia se establece también en planos subterráneos, dobles de lo social: la informalidad, la ilegalidad, la transacción, el escape"²⁹⁵.

Por nuestra parte, en el mismo libro de publicación reciente decíamos:

"i) la política es un quehacer complejo y multidimensional que es protagonizado tanto por partidos políticos o sindicatos, como por movimientos surgidos en la base social y que se manifiestan a nivel barrial, y las luchas sectoriales por la vivienda, la alimentación, la educación, el trabajo, la ecología, la situación de la mujer, la promoción y defensa de los derechos humanos.

ii). El valor de la vida, y las condiciones de pobreza que afectan a la propia familia, a los hijos, constituyen una motivación que impulsa a muchos hombres y mujeres a asumir luchas colectivas

iii) La desesperación al ver que la propia familia es victimizada por problemas sociales que afectan a la supervivencia (desocupación, acoso económico), la dignidad humana (drogadicción, violencia, alcoholismo, prostitución) o el derecho a la vida y a la libertad

²⁹⁵ Alberto Bialakowsky y otras, artículo publicado en Carlos Eroles (coordinador) "Familia (s): estallido, puente y diversidad: una mirada transdisciplinaria de derechos humanos", Espacio Editorial, Bs. Ss., 2006

(autoritarismo político, terrorismo de estado, violencia represiva) constituyen motivos que llevan a hombres y mujeres a movilizarse y organizarse social y políticamente, para promover procesos de transformación de la realidad.

iv) La solidaridad es una fuerza colectiva que impulsa a la organización social y política de los sectores populares".²⁹⁶

Como podrá apreciarse las entrevistas realizadas no solamente corroboran sino que realzan con nuevas y fundadas argumentaciones, nuestra hipótesis que habla tanto de la correlación entre los conceptos de familia, democracia y vida cotidiana, cuanto el rol decisivo que le cabe a las familias, a través de alguno de sus miembros, en la integración de los nuevos movimientos sociales.

La experiencia histórica y la experiencia actual vivida por protagonistas y especialistas en el tema, se unen para mostrar una misma motivación de supervivencia y resistencia.

²⁹⁶ Carlos Eroles, *ibidem*

Parte Cuarta

Entrevistas en profundidad

Listado de entrevistados:

- 1.- Dra. María del Carmen Verdú (Correpi), movimiento contra la impunidad
- 2.- Lic. Javier Bráncoli (experto)
- 3.- Sra. Mabel Gutiérrez (Asociación de Familiares de Detenidos y Desaparecidos)
- 4.- Sr. Gustavo Mellmann (padre, movimiento contra la impunidad)
- 5.- Sra. Raquel Witis (madre, movimiento contra la impunidad)
- 6.- Sra. Dolores Demonty (madre, movimiento contra la impunidad)
- 7.- Sr. Hugo Colonne (dirigente de base)
- 8.- Dr. Federico Schuster (experto)
- 9.- Sra. María Vázquez (Madre de Plaza de Mayo)
- 10.- Sra. Nora Cortiñas (Madre de Plaza de Mayo)
- 11.- Hna. Martha Pelloni (dirigente de base y militante de derechos humanos)
- 12.- Dr. Alberto Rialakowsky (experto)

Las entrevistas en profundidad se desarrollan a partir de la siguiente guía de preguntas orientadoras:

- 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?
- 2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida argentina?
- 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades.
- 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?
- 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?
- 6.- Reflexión personal a partir de su experiencia.

Análisis y Respuestas:

I.- María del Carmen Verdú, abogada, Presidente de la Comisión contra la Represión Policial (Correpi)²⁹⁷

1.1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

M.C.V. Formas organizativas que quizás tienen como carácter común que no responden a los cánones clásicos de la izquierda tradicional. Es una categoría tan amplia que puede incluir desde los afectados por las inundaciones hasta organizaciones que, sin ser partidarias, tienen posiciones políticas concretas y definidas.

2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida argentina?

M.C.V. Probablemente la crisis de representación que también incluye a la izquierda tradicional influye para que sean reconocidos con mayor legitimación movimientos menos orgánicos.

3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

M.C.V. En mi caso particular, como integrante de CORREPI, colectivo que se autodefinió como *organización política que activa en el campo de los DDHH*, parte de nuestro ámbito de acción se vincula necesariamente con el reclamo de los familiares de víctimas de la represión policial, con quienes coordinamos permanentemente, y algunos de los cuales, a través de un proceso de concientización, se han convertido en militantes plenos de la organización, más allá de su condición de afectado individual.

4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

²⁹⁷ La Dra. Verdú prefirió responder a un cuestionario escrito y por ende no se realizó la entrevista en profundidad

M.C.V- Es el caso de muchos compañeros que "estrenaron" su militancia a partir de una tragedia personal, pero que con el correr del tiempo comprendieron que sus casos no eran hechos aislados, sino resultado de las políticas represivas del estado, y que sin perjuicio de que peleen por cárcel al asesino de su hijo, la lucha de fondo es contra el sistema político que necesita esas herramientas represivas para garantizar la implementación del resto de sus políticas, a través del control y el disciplinamiento social que ejercen las fuerzas de seguridad como brazo armado del sistema. Estos compañeros, sin dejar de lado el permanente reclamo de juicio y castigo por su caso personal, han tornado en militantes antirrepresivos con posiciones políticas definidas, y han pasado del hecho puntual que los movilizó inicialmente a encarar una lucha colectiva contra esas políticas represivas, a las que entienden inherentes y esenciales mecanismos de que disponen las clases dominantes puedan perpetuar su hegemonía.

5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

M.C.V: Siempre restringiendo mi opinión al marco del trabajo colectivo en CORREPI y con los familiares de víctimas de la represión policial, nuestro objetivo es precisamente que se asuman como tales, y en muchos casos ha ocurrido.

Respuesta de Javier Bráncoli, trabajador social y militante de la CTA,

El Lic. Javier Bráncoli fue participe como profesional en los momentos fundacionales de la Federación de Tierras y Vivienda organismo de base integrante de la CTA, Actualmente Javier Bráncoli es Secretario de Extensión y Cultura de la Facultad de Ciencias Sociales (UBA)

1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

J.B. Constituyen experiencias colectivas de movilización en torno a reivindicaciones específicas propias de la reproducción social de los sectores populares. Son movimientos pluriclasistas que superan el marco local o regional y adquieren relevancia en la opinión pública a partir de su manifestación. Pueden expresarse en torno a objetivos que tienen que ver con las condiciones de acumulación y distribución económica (lo que los hace semejantes a formas particulares de expresión de la lucha de clases) o bien orientan su acción al reconocimiento y defensa de identidades simbólicas o culturales (de género, étnicas, etc.).

La materialidad de los movimientos sociales está dada por sus prácticas sociales y el formato que adquiere su manera particular de manifestarse (los cortes de ruta de los desocupados, la marcha y carpa blanca de la comunidad educativa, las rondas de las madres de plaza de mayo, etc.). No se definen por una estructura o institucionalidad sino por constituir un sistema de prácticas y de acción concreta en el espacio público.

2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

J.B. Adquieren una radical importancia a partir de la pérdida de poder y legitimidad de las grandes referencias organizativas del movimiento popular como fueron los partidos políticos y los sindicatos. Si bien existieron en la historia reciente experiencias políticas contemporáneas más asociadas a prácticas movimientistas que partidarias (como el caso del peronismo) en las últimas 3 décadas y a partir de la profundización de las políticas de ajuste comienzan a manifestarse nuevas expresiones sociales que recuperan viejas tradicionales asociativas de carácter vecinal o comunitario y al mismo tiempo integran una evidente identidad de clase. El movimiento de desocupados constituye sin dudas la expresión más alta de esta síntesis y una manifestación actual de la tradición organizativa de los trabajadores en nuestro país.

3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

J.B. Particularmente en el caso del movimiento de desocupados la base social de estas organizaciones no está compuesta por individuos (como el afiliado sindical por ejemplo)

sino por núcleos familiares movilizados en torno de la satisfacción de necesidades elementales para su reproducción. La vida cotidiana de las familias y el espacio asociativo del barrio o comunidad constituyen los espacios organizativos de este movimiento social.

Las condiciones de pobreza y exclusión que afecta a más de la mitad de la población representan un factor excepcional que ha motivado a la movilización de personas y familias sin ninguna experiencia de participación social o política previa. Los movimientos sociales son en sí mismos experiencias comunitarias en donde se configuran nuevas identidades y roles al interior de los propios grupos familiares.

4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

J.B. Sin dudas la experiencia de participación en un movimiento social en los últimos años "marca a fuego" a sus protagonistas y ha impulsado nuevos liderazgos sociales con reconocimiento en el conjunto de la sociedad. La experiencia más reconocida es la del movimiento de derechos humanos que ha cambiado la vida personal de sus integrantes a partir de hechos dolorosos y aberrantes y los ha transformado en un punto de referencia moral para el conjunto de la sociedad argentina.

Sin embargo no existen ejemplos claros en donde esta participación y movilización social se haya transformado en liderazgos políticos reconocidos y con continuidad en la política nacional. En este sentido han prevalecido relaciones de cooperación o conflicto entre los actores sociales y las referencias partidarias en distintos momentos de la vida política posterior a la reapertura democrática.

5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

J.B. Las familias no representan actores políticos o sociales por sí mismos. Sin embargo el origen y desarrollo de los movimientos sociales, en muchos casos, está asociado a la aparición en la escena pública de demandas, necesidades o denuncias que son propias de la vida cotidiana de las familias en su ámbito estrictamente privado.

Las movilizaciones contra la impunidad por distintos casos de gatillo fácil (María Soledad, Las madres del Dolor, etc.) o la propia expresión de los organismos de derechos humanos representa la manifestación pública de hechos situados en la vida familiar y que se expresan como madres, hijos, abuelas o familiares. Es decir adquieren relevancia en el espacio público identidades propias de la vida privada y ponen de relieve con dramatismo las injusticias flagrantes que genera el sistema político y económico sobre el conjunto de la sociedad.

6.- Por favor: desarrolle una reflexión personal a partir de su experiencia.

J.B. Los movimientos sociales constituyen una experiencia democratizadora en la vida política contemporánea. Representan en sí mismas espacios de participación social que se encuentran vedados o viciados en otros ámbitos y constituyen un lugar de formación de nuevos agentes sociales con vocación de transformación.

No pueden ser entendidos como "vanguardia o avanzada política" ya que expresan reivindicaciones específicas que no pueden ser generalizadas a otros aspectos de la vida política sin que el mismo reclamo del movimiento se fragmente. Tampoco pueden ser entendidos como "otra forma de hacer política" ya que en muchos casos sus miembros se niegan explícitamente a la participación política electoral y en ese terreno niegan un aspecto constitutivo del hacer política (que es participar electoralmente). Finalmente no pueden ser entendidos como instancias "no políticas" ya que su propia aparición e influencia en la opinión pública expresa una intervención claramente política.

En todo caso la riqueza de los movimientos sociales radica en su particularidad ya que resultan una expresión de la etapa y cualquier intento de generalización o cooptación conspira contra su desarrollo y evolución.

Artículo II. Entrevista a Mabel Gutiérrez, dirigente de la Asociación de Familiares de Desaparecidos y Detenidos por Razones Políticas

La entrevista Mabel Gutiérrez se realizó en la sede de la Asociación e Familiares de Desaparecidos y Detenidos por Razones Políticas. Mabel Gutiérrez es madre de un desaparecido (Federico) y milita en Familiares desde el año 1978. La Asociación de Familiares integra el grupo de los ocho organismos de derechos humanos, llamados "movimientos históricos".

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

M.G. Los Movimientos Sociales como el de derechos humanos, es una consecuencia casi matemática de causas derivadas del contexto socio-político vivido. A nosotros nos fundó Videla. Yo tengo una nieta socióloga, que cuando hablamos un día de nuestra Asociación me decía: Abuela ustedes son de libro. Entonces, los movimientos sociales surgen de la gente, cuando como en nuestro caso se siente afectada. Los primeros militantes de nuestro movimiento se conocieron en las colas, buscando información sobre sus hijos. Eran además gente en general politizada, que entendió desde el principio que la única manera de lograr algo era trabajar en conjunto, porque individualmente no se podía hacer nada.

Entrevistador: ¿Hay alguna diferencia metodológica entre ustedes y Madres?

MG. Sí, nosotros tuvimos local siempre. A partir de nuestra fundación la Liga Argentina por los Derechos de Hombre nos cedió un local para trabajar. En cambio las Madres durante mucho tiempo trabajaron desde la Plaza. Durante muchos años nosotros íbamos a la Plaza y las Madres venían a nuestras reuniones. Hubo una época en que las Madres no podían reunirse en las Plazas -que fue alrededor del mundial- y lo hacían en Iglesias.

Pregunta 2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

M.G. Yo creo, sin falsa modestia que hemos cumplido un rol muy importante en la sociedad que aporta dos cosas: A) primero un papel ético, por eso nosotros no podemos hacer cualquier cosa. Siempre tenemos que actuar con responsabilidad, porque somos uno de los pocos referentes éticos. Lo que nosotros decimos tiene validez. Otro rol que a mi juicio hemos cumplido es que hemos abierto un camino para otros movimientos sociales, que luchan por reivindicaciones que hacen a las necesidades de la vida cotidiana de la sociedad.

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

M.G. Nosotros tuvimos una demanda muy clara que implicaba a toda la familia: "Aparición con Vida", consigna que era sustentada precisamente por el movimiento de familiares. En nuestra asociación hay una mayoría de madres, pero hay también hermanos, padres, esposos, hijos. Es decir nuclea a todos los familiares, alrededor de dicha consigna... Como decía Cata Guagnini, si los llevaron vivos, aunque hoy sabemos que no están vivos, los reclamamos vivos.

Pregunta 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

M.G. Sí lo creo, pero política no en sentido partidario (aclara el entrevistador política como relativo al espacio público), claro como contribución al desarrollo del espacio público. Esto lo indica además la aparición de los organismos de gente joven como Hijos y Hermanos, que surgen como una continuidad de los movimientos de afectados (Familiares, Madres y Abuelas)

Hubo Familia donde las Madres que era generalmente la que participaba protegía al resto de su familia, diciéndoles que no se metieran porque es peligroso e incluso diciendo, 'vamos las mujeres, porque con nosotras se meten menos'. Yo creo que esto fue una

sobreprotección. Creo que es imposible que la familia no fuera participe. De hecho cada uno de nosotros, al llegar a su casa contaba lo que pasaba y lo que sentía

Y nuestros familiares nos preguntaban, querían estar informados, aunque no participaran.

También sabemos que hoy hay mucha gente que está trabajando en barrios y que está haciendo en forma silenciosa un trabajo social.

E: En tu caso, vos habías hecho alguna militancia de tipo político?

M.G. A mi siempre me interesó la política. Mi familia era radical. Mi abuelo estaba preso cuando yo nací. Fue en año 1931 por oponerse al golpe militar. Mi papá también era radical. Es decir, mi familia era muy politizada. Mi papá era francés y nosotros vivimos en casa la segunda guerra mundial muy intensamente. A mis ocho años yo tenía dos grandes rechazos. Mis dos lacras odiadas eran los nazis y los conservadores. Cuando me casé me fui a vivir al interior y todos los años enviaba un hijo a estudiar a la Universidad de La Plata, hasta que mi marido me dijo que era conveniente que yo estuviera en La Plata con ellos. Pero como no había tenido tiempo de estudiar, me anoté en Arquitectura y en Bellas Artes. A los dos años dejé de hacerlo cuando Ivanisevich intervino las universidades.

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

M.G. Yo puedo hablar de mi experiencia. Nosotros somos familiares y como personas somos participantes del Movimiento. Yo creo que nuestras familias nunca han estado al margen de nuestro movimiento. Es cierto que muchos de nosotros, hemos dejado de lado a maridos, hijos y hasta a nietos. Esta militancia te absorbe mucho. En nuestro caso ha habido muchas separaciones. Nuestros hijos han tenido que soportar no tener abuelas que les ayuden con sus hijos. Y esa comprensión, también es una manera de apuntalar el compromiso y la participación. Y además también ha habido el apoyo político dentro de nuestras familias, porque uno lo necesita. Sobre todo en esos primeros años en que no conseguíamos nada. Era como pelear contra molinos de viento. Los desaparecidos no aparecían, los presos seguían en la cárcel. El apoyo de la familia era importantísimo.

E: Recién después de los veinte años las cosas cambian...

M G: Como único organismo de familiares de presos tuvimos la satisfacción de la libertad de los presos. En el '83 la mayoría y luego en el '88, cuando otros cumplieron sus condenas. Nuestro movimiento comenzó como familiares de desaparecidos, pero al poco tiempo empezamos a ocuparnos de los presos.

Entrevista a Gustavo Mellman; Raquel Witis y Dolores Demonty, padres de muertos en actos represivos o criminales con intervención de las fuerzas de seguridad, realizados en democracia.

Los tres integran como "especialistas", el Programa Antiimpunidad, dependiente de la Secretaría de Derechos Humanos, actualmente coordinado por Luis Bordón (padre de Sebastián Bordón). El Programa fue creado en el año 2003. En él trabajan varios abogados y estudiantes de abogacía, un psicólogo y cinco padres de afectados como "especialistas". En la actualidad se está conformando un Consejo de Familiares. El Programa tiene registradas y en gestión algo más de dos mil causas.

La entrevista que duró algo más de un hora fue interesante. Primero se centró en los objetivos del programa, a los que se los explicó de la siguiente manera

- a) Determinar si la denuncia por impunidad tiene razones fundadas*
- b) Contribuir a construir justicia y por ello la intervención de abogados especializados.*
- c) Contribuir a la formación de las Fuerzas de Seguridad. Se dijo que hoy hay un acento en la seguridad, entendida como represión de los delitos, que pone en riesgo y aún niega el valor de la vida humana. Quién ingresa a las fuerzas de seguridad, se inserta en una corporación y se aleja de la sociedad. En la Argentina de hoy, se aplica en forma ilegal la pena de muerte.*

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

Afirman los entrevistados que los movimientos sociales surgen cuando diversos grupos se ven afectados y encuentran obstáculos para su desarrollo o su integridad. Se considera que tienen un rol muy importante, para promover cambios en la sociedad.

“La sociedad se va agrupando a través de una reivindicación, a través de una demanda concreta, frente a una circunstancia generalmente de fondo. Se hacen acuerdos sociales entre personas y se empieza a tratar de agruparlas con fines de transformación de esta sociedad (Mellman).

El entrevistador pregunta si ellos son un movimiento social. Hay una duda generalizada. Se analiza la diferencia entre programa y movimiento. Sin embargo se señala “nosotros somos el producto de una política que nació con la formación de la CONADEP”. Actualmente estamos tratando de cerrar acuerdos para la conformación de un movimiento social. Pero los que tendrán la decisión son los familiares. Por ahora venimos de expresiones individuales de protesta y nos hemos unido para ayudar a esclarecer otros casos y evitar que se produzcan hechos como los que afectaron a nuestros hijos.-

Pregunta 2.- - ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

Se reflexiona acerca de como se ha trabajado en el país, en los últimos treinta años por la recuperación de todos los derechos humanos.

Los movimientos sociales, como los desarrollados en la Argentina en los últimos treinta años, son los que marcan claramente es la evolución del hombre hacia un mundo más justo y solidario. Antes en nuestro país, había en los sectores populares y particularmente en los trabajadores una mayor conciencia, que a partir del golpe fue mermando.

En 1976 esto se vio impedido por el golpe militar y las políticas neoliberales. Se fue perdiendo aquella conciencia, al ritmo de la represión y de la desaparición de tantas conquistas sociales del movimiento obrero.

Lo que hoy muestran los movimientos sociales es un signo de evolución de esta sociedad, en el mejoramiento de sus condiciones de vida y en la superación de aquellas situaciones tan negativas como la violencia (Raquel Witis).

Más que una superación fue una curva, una gran caída en la represión y en la tortura con la dictadura; se lavó realmente la conciencia popular y se llevó a la parálisis de la sociedad. Fue una curva ascendente donde se violan todos los derechos humanos. Esto fue caminando

lentamente con el advenimiento de la democracia y hoy, con este gobierno estamos frente a una reivindicación importante. (Gustavo Mellman)

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

Se afirma "La gente se moviliza por la pobreza. En este sentido los sectores populares son tributarios de la lucha de los organismos de derechos humanos por los desaparecidos. La mamá de Ezequiel Demonty dice: "Yo desde Ciudad Oculta viví muchos momentos de movilización por la pobreza y las necesidades inmediatas, de muchos vecinos. También acompañe siendo más chica, muchas marchas a Plaza de Mayo y a esos lugares. Son cosas que me las transmitieron. Las viví en ese momento Pero con la muerte de Ezequiel empecé a vivir todo en carne propia- Te das cuenta entonces que la lucha es la misma. Es cierto como dice Gustavo que hoy tenemos la posibilidad de cambiar las cosas y decir ya basta. Empecemos a vivir y empecemos a formar < muchos jóvenes, con la certeza que no nos van a callar.

En 1976 desaparecieron muchas personas y les inculcaron a muchos otros el "no te metás". Es muy triste vivir una realidad, donde entran a tu casa, por más que no hicieras nada, se metan con tus hijos y te rompan las cosas, como lo hacían en aquel tiempo de los judíos. Vivir esto fue muy doloroso en todo sentido. La falta de respeto a la vida. Ser pobre en la Argentina fue equivalente a no tener derecho a nada, ni siquiera a protestar. <Gracias Dios esas Madres se animaron a protestar cuando les desaparecieron los hijos, como lo estamos haciendo nosotros ahora. La diferencia es que nosotros hoy tenemos la libertad de hacerlo (Dolores Demonty)"

Se dice después "Hay que trabajar por las necesidades de la gente. Si bien nosotros fuimos los primeros en nuestros barrios en animarnos a denunciar, hoy queremos que todos recuperaren la voz y expresen sus protestas y reclamos. Estamos seguros que desde distintos lugares todos podemos generar cambios

“Cuando nosotros fuimos a vivir a Ciudad Oculta, ya teníamos la mitad del paredón, para evitar que nos viera la gente. Habían tapado todo el frente de la villa con una paredón.”
(Dolores Demonty)

“Yo creo que la gran victoria de la dictadura fue instaurar el miedo (Gustavo Mellman)

Yo creo que todavía hay resquicios de esto. El Manhattan Institute, con su prédica de la llamada “tolerancia cero”, busca eso: esconder, paralizar. Pero por suerte existen movimientos sociales, que luchan contra estas injusticias (Raquel Witis)

“En la década del 60, se predicaba el miedo al socialismo. Hoy el miedo lo trasmularon para generar la dominación a través de las “doctrinas de la seguridad personal”, para potenciar los aparatos de represión. Así intentan los grupos de poder, ejercer la fuerza”
(Gustavo Mellman)

A la pregunta 4: Esto se ve a través de los distintos movimientos, asociaciones y ONG's que han surgido y por los cuestionamientos que se hacen a los distintos poderes. (Raquel Witis)

E. ¿Ustedes hubieran estado en el espacio público, si no hubieran sufrido estas dolorosas circunstancias?

A coro: no, no

Cuando tenemos un Estado limitado hay que trabajar desde afuera del Estado y desde adentro del Estado, porque sino ¿cómo cambiamos las conductas desde adentro? (Raquel Witis)

Yo no sé si no hubiera actuado más allá de la muerte de mi hijo. Yo soy docente y trabajé en su momento, contra la ley federal. O sea que de alguna manera ya había descubierto el espacio público (Raquel Witis).

“En nuestro caso, asistíamos a la Iglesia y estábamos con los chicos de Ciudad Oculta, para hacerles cambiar a los nenes la forma de vida. Teníamos una escuelita con setenta nenes. Y a través de esa lucha aprendimos que era también una lucha por una mayor justicia, una lucha contra el hambre y las necesidades de la gente. Y ahora que soy una referente, cada dos por tres ven a preguntarme cosas, como anoche mismo: que vinieron con una denuncia por maltrato... (Dolores Demonty)

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

“En nuestro país, las familias se organizan para luchar en el espacio público. Hay muchas familias que participan en esta lucha de manera espontánea.

Hugo Colaone: Vecino de Quilmes, donde desarrolla su militancia social y política

Es peronista con una larga trayectoria. En su momento estuvo preso. A partir del 2001 (antes de la crisis) crea con otros compañeros, el Movimiento Peronista Auténtico y lanzan la revista “El Descamisado”. En este espacio se incorporan militantes piqueteros de distintas agrupaciones y miembros de Comunidades Eclesiales de Base de Quilmes y la Zona Sur. Los temas que les preocupan son: Trabajo, Comida y Vivienda. Por ello en el año 2002 se comienza trabajar en emprendimientos productivos.

Más adelante se crea una organización no gubernamental: “Unión de Comunidades por el Trabajo y la Dignidad Celso Duarte” (nombre que se pone, para rendir homenaje a un compañero fallecido). De esta manera en la nueva organización confluyen :: Miembros del Peronismo Revolucionario: Militantes provenientes de distintos grupos piqueteros, militantes de las Comunidades Eclesiales de Base y militantes miembros del Partido Justicialista.

La organización confluye con otras expresiones, con las mismas reivindicaciones. Hoy este espacio tiene más de 150 emprendimientos productivos.

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

H.C. Los movimientos sociales de hoy, tienen mucho que ver con los compañeros trabajadores desocupados y con los hijos de desocupados. Son una experiencia de oposición y resisten al neoliberalismo. Así surgen el Frente de Tierras y Vivienda, la Corriente Clasista y Combativa y el Movimiento de Trabajadores Desocupados Aníbal Verón.

La metodología elegida entonces fue el piquete y el corte de rutas, como expresión de lucha alternativa. Aun cuando hoy aparece como desdibujada, fue protagonista de una etapa de nuestra historia reciente, con mayor significación que el propio movimiento obrero. Algo de esto refleja en su organización interna y en su desarrollo la Central de los Trabajadores Argentinos.

Pregunta 2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

H.C. Movimientos sociales hubo siempre. Lo que pasa que los últimos que surgen, ya no son contenidos por el peronismo, particularmente en su expresión gremial. Los movimientos se quedan entonces, sin dimensión política. Yo atribuyo el fracaso de la movilización del 2001 a la falta de una dirección política. El único que interpreta esto, algunos años después es Kischner. Las organizaciones de izquierda ven la veta y se suman al tema, pero carecen de proyección, de penetración en los trabajadores.

En los primeros tiempos el movimiento más independiente es el Aníbal Verón. Sin embargo hay un antes y un después de l asesinato de Kosteki y Santillán que los resquebraja.

La Federación de Tierras y Vivienda, en los primeros tiempos, tuvo visos de independencia y fue una experiencia territorial muy fuerte.

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

H.C. Sí, las primeras que empiezan a moverse son las mujeres. Mientras el hombre que se queda si trabajo entra en crisis (toma, se deprimen), las mujeres son las que salen a organizar al barrio. Yo creo que las mujeres se mueven por afecto de familia.

Los derechos humanos atraviesan a toda la sociedad y abarca a todos los niveles de la familia.-

Pregunta 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

H.C.Sí, incluso las mujeres. Han surgido infinidad de compañeras militantes. Por ejemplo María Luisa, la compañera de Celso Duarte, se puso en la mochila las necesidades del barrio, a pesar de tener que afrontar sola la atención de sus siete hijos.

Estamos viendo en el Movimiento Evita que hay más mujeres que hombres que militan y asumen roles dirigentes.

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

H.C.Sí en el caso de nuestros grupos de familia, la participación es amplia. En el caso de las Comunidades Eclesiales de Base, particularmente, las familias tienen un rol protagónico muy definido. A los cursos de formación hoy asisten los hijos de los compañeros.

Podemos afirmar que el compromiso mayor con la comunidad, surge de las familias.

Federico Schuster, licenciado y doctor en filosofía.

Es docente e investigador de la Universidad de Buenos Aires, Actualmente se apronta a hincar su segundo período como Decano de la Facultad de Ciencias Sociales de la Universidad de Buenos Aires. Precisamente dirige un equipo de investigación sobre Protesta Social y Acción Colectiva, en el Instituto Gino Germani. Mantuvimos con él una larga conversación. Estos son los aspectos más relevantes:

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

F.S. Los movimientos sociales son formas autoorganizadas, integrados por grupos de personas, para instalar una demanda que tiene que ver con necesidades o derechos, que esos

grupos ven cercenados en determinado momento. Hay un concepto amplio y un concepto más estricto de movimiento sociales.

En el concepto amplio esto puede abarcar a grupos que tienen continuidad en el tiempo, como a grupos que aparecen y desaparecen, dado que persiguen intereses o demandas más concretas o restringidas.

En el sentido más estricto el movimiento social adquiere cierta continuidad en el tiempo y cierta expansión en el espacio.

En el caso planteado por tus preguntas, lo más interesante es abordar el sentido amplio.

Los movimientos sociales son muy importantes en cualquier momento. Yo tengo la idea que toda forma de organización política, siempre deja algo afuera, no es nunca completa y las formas de la organización social, siempre generan nuevas necesidades, demandas. Y requerimientos de derechos, que incluso a veces son difíciles de imaginar. Un siglo atrás ciertos derechos de elección sexual ni siquiera aparecían como un hecho público requerible. Hoy es claro que los movimientos de las así llamadas minorías sexuales, tienen una gran envergadura y han producido cambios positivos, no sólo para esas minorías, sino para otros temas.

Los movimientos sociales suelen tener un contenido potencialmente emancipatorio.

Porque permiten visualizar derechos que no estaban garantizados o ni siquiera derechos que no estaban puestos a la luz pública.

E: ¿Y el caso del movimiento de derechos humanos?

FS: Es más viejo. Uno debería remitirlo a su aparición, en tiempos del origen de la sociedad civil, por lo menos en Europa, incluso en Asia y muy fuertemente en los Estados Unidos, en forma previa a su Independencia.

En la Argentina ha sido muy fuerte el tema del movimiento de derechos humanos, a partir de los setenta, dado que en la Argentina, no había aparecido como tal, sino tapado por otros movimientos, como el movimiento obrero. Pero con el carácter sangriento de la última dictadura el tema del derecho humano, aparece como una cuestión central y muy trascendente y marca todos los movimientos sociales posteriores. Incluso cuando estos movimientos no pusieron en la mira estos derechos.

Los movimientos de desocupados y barriales, surgen del proceso socio-económico, signado por un modelo neoliberal. José Nun dice que en la Argentina hubo un bombardeo,

pero en lugar de que haya dejado edificios destruidos, lo que hay son bombas que han dejado gente sin trabajo.

En un país así el lugar de los movimientos sociales, es central.

Pregunta 2.- - ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

FS: Desde la independencia uno ya encuentra movimientos sociales...

E: ¿No eran tendencias políticas?

F.S. Es difícil separar. En la historia argentina del siglo XIX encontramos movimientos políticos, pero atravesados por movimientos sociales. Son formas de expresión social que no pueden ser consideradas puramente políticas.

Una mirada histórica sobre la Argentina, revela que nuestro país es rico en movimientos sociales., por más que ello no ha sido suficientemente estudiado, a nivel internacional.. Pero hay una tradición y una historia interesante de movimientos sociales.

En las últimas tres décadas los movimientos sociales han sido centrales.

Han surgido de un dolor inmenso, pero han tenido una fuerza liberadora y simbólica y una importancia decisiva en la resistencia a la dictadura y en la construcción de la democracia. Creo que a pesar de lo mucho publicado todavía no está terminado de estudiar qué es lo que ha sucedido.

Y luego en estas dos últimas décadas, con la democracia ha habido cambios muy importantes. , que en la Argentina de la crisis, de la cual empezamos a salir, se encaminan hacia una recomposición, particularmente en lo laboral, es decir el movimiento obrero.

La crisis del movimiento obrero con las políticas liberales, con la flexibilización del empleo, hizo surgir toda una serie de movimientos, centralmente surgido no de la fábrica, sino del territorio, es decir de la familia.

El movimiento obrero, fue el más importante que tuvo la Argentina...

E: Pero el movimiento obrero es más institucionalizado, es de derecho público...

FS: Yo lo suelo ubicar todavía como un movimiento social, por supuesto está mucho más a caballo en lo institucional.

E: Por ejemplo los partidos políticos ya están definidos por la Constitución o sea que tienen una expresión institucional muy fuerte... También el movimiento obrero desde el 49 y el 57, han quedado incluidos de alguna manera en la Constitución Nacional

FS: Pero siempre por su característica el Movimiento Obrero tiene su aspecto de movimiento social, especialmente en estos momentos en que va a haber una transformación grande en este ámbito, que va a ser interesante de analizar, siempre y cuando no venga otra "bomba" como la neoliberal...

Para el desempleado que quedó confinado a su casa. Que tuvo que salir a buscar empleo para sostener la vida cotidiana; que perdió el espacio de referencia, de organización y de reivindicación de derechos que era la fábrica o cualquier otro lugar de trabajo, eso tiene un "efecto de sentido" muy fuerte. El efecto del desempleo en la familia ha sido muy intenso y tardó un tiempo en reacomodarse.

Lo primero que uno encontró fueron pequeñas protestas muy localizadas, con una alta fragmentación de la resistencia... Sin embargo después de cinco o seis años se empiezan a constituir los movimientos sociales tal como hoy los conocemos.

Estos movimientos tuvieron un desafío muy grande, porque lo primero era mostrarse en el mundo mostrando su existencia y reclamando que alguien les preste atención. Pero después empezó a aparecer el problema de cómo organizarse, como tomar decisiones. Es decir todos los problemas políticos de los movimientos sociales que en esta última década han marcado una construcción política con muchas dificultades, pero que va a proyectar su impacto político-cultural en lo que viene de la Argentina.

Es decir los movimientos sociales no van a desaparecer ni mucho menos, pero lo que sucedió en estos años va a tener impacto, sobre las formas institucionalizadas: política, trabajo, representación sindical. Todo esto se va a ver atravesado por lo que fueron el movimiento de derechos humanos y los movimientos de desocupados. Si uno tuviera que definir el principal impacto de los Movimientos Sociales, en este tiempo, yo diría: permitieron recuperar el concepto de derecho.

E: ¿Los movimientos de lucha contra la impunidad, también los consideras, entre los movimientos sociales de este tiempo?

FS: Sí, están siendo tomados como nuevos movimientos de derechos humanos y sociales. Hay un colaborador mío Sebastián Pereyra que hizo un trabajo sobre los movimientos

sociales de los noventa (Eso está publicado en un libro recientemente salido que se llama "Tomar la Palabra", de Editorial Prometeo.

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

FS: Yo creo que sí. La tentación es decir "ahora sí", hoy los movimientos sociales tiene a la familia como un elemento importante. Pero es difícil afirmarlo, porque en realidad es difícil decir cuando no.

Lo que se nota en los movimientos sociales de este tiempo, es que expresan una necesidad, una demanda básica de derechos que afectan a los miembros de la familia, pero también en la participación. No se pueden entender los movimientos sociales de desocupados, que se dan en el barrio, sino hay una participación de la familia, en la organización de esos movimientos, en el sostenimiento. Al punto que muchos movimientos se reunían en casas, hasta que pudieron tener un galponcito, porque no siempre se podían reunir en espacio abierto.

La familia ha jugado un papel muy central.

Por ejemplo no se puede entender los movimientos piqueteros sino entendés los momentos, en distintos grupos se reunían en pequeños espacios para tomar determinaciones, analizar crisis, etc.

E: Cuando decís pequeños espacios, no es un local...

FS: Es una casa. Eso tiene mucho que ver con el tema del barrio, del territorio, que es un elemento de vital importancia.

Yo creo que el paso del foco central de resistencia de la fábrica al barrio, es un cambio muy fuerte en todo sentido. Que se da forzado, porque el tipo que tenía trabajo no lo tiene más y como está la mayor parte del tiempo en el barrio, éste es su lugar de referencia.

E: En el barrio no sólo se da el piquete surgen también emprendimientos productivos, cooperativas, etc.

FS: Un tema que estamos trabajando el caso de los cartoneros. Las cooperativas de cartoneros, el problema que tienen es a la inversa: Necesitan un anclaje territorial y les cuesta conseguirlo. No tienen inserción en el barrio. Intentan convertir a los centros de

reciclado, en un ámbito de referencia barrial. Pero no lo consiguen porque en general el barrio le da la espalda al cartonero, por más que las cooperativas arman centros culturales. Otro efecto ha tenido el barrio para los movimientos de desocupados. En todas las entrevistas con militantes de los movimientos de desocupados, uno nota claramente esta pertenencia.

Pregunta 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

FS: Yo creo que sí. Me atrevería a decir que esto ocurre. Yo creo que la reclusión de la persona desocupada en su casa, el no poder dar sus hijos el sustento diario ha logrado lo que Bordieu llama un "milagro sociológico". Bordieu dice esto, porque se supone que para que haya un movimiento social tiene que haber cierta agregación (un grupo de personas con los mismos intereses) y en general eso se da con el espacio común de la fábrica, pero no se da en la desocupación (más proclive al individualismo).

Es difícil constituir un movimiento social desde el desamparo. Sin embargo surgen movimientos de desocupados. El mismo Bordieu habla de un movimiento de desocupados en Europa.

Lo que permite explicar en la Argentina estos movimientos, es el hecho de que lo que comparten son espacios territoriales y básicamente el espacio de la familia.

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

FS: De la familia surge la fuerza necesaria para ir más allá de la situación inmediata. Yo no sé si de un grupo de desocupados solteros, surgiría un movimiento social....

El lugar de la mujer también ha sido muy fuerte.

Un caso interesante es que los movimientos de desocupados en la Argentina, surgen en las zonas de YPF, en Cutral-có en el sur y en General Mosconi en el norte. Tras la privatización de YPF el desempleo brota por sí mismo. Peor en el caso de YPF se ve acompañado por la pérdida de sentido. Lo que se pierde no era sólo el lugar de trabajo. En

el modelo de YPI la empresa era la vivienda, la escuela, el club, el hospital, la proveeduría. Lo que te daba era un marco de sentido para la vida, no sólo tuya, sino de tu familia. Lo primero que hace obviamente la privatizada es cambiar ese modelo. Cuando termina el pequeño colchón (indemnizaciones, préstamos, etc.), comienzan primero la desolación y luego el estallido.

Se afectó a un mundo de familia que le daba sentido a la vida.

Entrevista a Marta Vázquez y Nora Cortiñas, Madres de Plaza de Mayo, Línea Fundadora

Esta entrevista se realizó en la casa de Marta Vázquez, quien estaba terminando una conversación con Nora Cortiñas. Aprovechando la grata coincidencia y la buena disposición de ambas, tuvo lugar al entrevista conjunta

Ambas son integrantes de Madres de Plaza de Mayo Línea fundadora) como madres de hijos desaparecidos durante la dictadura militar.

Marta Vázquez tiene una singular actuación internacional como dirigente de la Federación Latinoamericana de Asociaciones de Familiaes de Detenidos Desaparecidos (FEDEFAM).

Por su parte Nora Cortiñas une a su militancia en Mare su condición de Profesora Titular de la Cátedra Abierta de Derechos Humanos, en la Facultad de Ciencias Económicas de la Universidad de Buenos Aires.

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

Marta Vázquez: Para mí los Movimientos Sociales son de mucha importancia. Yo recuerdo cuando María Marta (hija desaparecida)) se preocupaba tanto por la situación social, particularmente de la gente que vivía en las villas o la gente que vivía en el sur, los mapuches. Desde hace mucho tiempo vengo viendo las diferencias sociales y siempre me han preocupado.

Ahora, en el estado en que ha quedado el país, los movimientos sociales cobran una importancia central. Han surgido muchos de ellos. La impresión que yo tengo es que hay movimientos sociales auténticos, que verdaderamente sienten lo que es la emergencia social. Pero también hay otros que persiguen otro tipo de intereses, mas bien político partidistas y usan los problemas sociales para su beneficio.

Si bien hacemos esta distinción que es esencial, no podemos dejar de estar a lado del niño que no tiene pan, del padre que no tiene trabajo, de los jubilados que tienen una pensión miserable, de los maestros que tienen sueldo injustos, de los trabajadores de la salud. En la medida de nuestras posibilidades las Madres siempre nos hemos cercado. Peor también tengo que reconocer que ha pasado mucho tiempo y nuestras posibilidades se van acortando.

Nora Cortiñas. Yo quería empezar diciendo que nosotras las Madres somos un movimiento social, que surgimos por una eventualidad tan grave y tan dramática como fue la dictadura militar. Fuimos conformando este Movimiento, dedicado a la defensa de los derechos humanos. Con el tiempo ampliamos y además de los derechos políticos y civiles, incorporamos los derechos económicos, sociales y culturales. Entonces además de pedir a aparición con vida, por nuestros hijos, por la memoria, también empezamos a tomar conciencia de la necesidad de unimos a otros movimientos sociales, por las reivindicaciones de los derechos económicos, sociales y culturales, de género, étnicos, que fueron surgiendo a medida que nosotras fuimos compartiendo las necesidades de nuestro pueblo.

Porque además en nuestro movimiento social, tenemos todas la situaciones. Tenemos hijos y nietos sin trabajo, familiares que ganan muy poco, otros con problemas de salud. Por eso también nosotras queremos ayudar para ver si se produce un cambio .

Esta fue la noche de nuestros hijos desaparecidos. Ellos querían la justicia social y los movimiento sociales, lo que buscamos es cambiar este panorama, propio de un país devastado, para hacerlo resurgir con una época de bienestar social y económico

Pregunta 2.- - ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida Argentina?

Marta Vázquez: Yo prefiero remontarme bastante más atrás. Yo recuerdo que mi padre tenía muchas inquietudes por las diferencias sociales irritantes (mi padre era peronista).

Siempre senti desde joven el compromiso social y sindical. Siempre encontré en el camino social un cauce significativo.

El otro día me puse a releer el decálogo peronista y me preguntaba ¿qué quedó de todo aquello?

Han habido muchos altibajos. Por ejemplo nuestros hijos en los setenta quisieron cambiar la realidad y hoy asumimos la causa de 30.000 desaparecidos.

Lo políticos parecen usar a los obreros, al pueblo en general, lo que me cusa mucho pesar.

Queremos un país sin diferencias sociales y con mayor bienestar.

Nora Cortiñas: Quiero señalar que cada vez que en nuestro país se luchó por los derechos humanos, surgieron las dictaduras militares que reprimieron a los jóvenes. Por eso ha quedado como un simple recuerdo el Estado de Bienestar de los años 50.. No olvidemos que cada dictadura militar ha intentado desarmar los movimientos sociales

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

Marta Vázquez: Tienen una importancia enorme, uno casi podría afirmar que nacen de las familias, a pesar que de a poco se van desarmando.

Nora Cortiñas: Los movimientos sociales aglutinan a la familia y con ellas salen a pedir todos juntos. Nosotras vemos a gente que marcha con el cochecito. A gente que se junta en los barrios y toma el ejemplo de las Madres.

Yo a los obreros los veo muy "familieros". Nuestro país es muy cálido.

Este sistema neoliberal separa, pero las familias en los barrios, tratan de unirse para poder librar esta lucha desigual.

Pregunta 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

Marta Vázquez: Sí y nacido de la familia. Mis hijos me empujaron a hacer lo que yo hice. Yo no haría nada sin que mi familia lo supiera.

Nora Cortiñas: Mi marido y mi familia, siempre me acompañaron. En nuestra experiencia en Madres si había una crisis se notó más y han habido separaciones. Pero la mayoría hemos compartido reuniones de familia, aunque siempre, en tiempos de la dictadura, cuidamos mucho a nuestros hijos.

Nuestra vida no fue fácil. Yo he estado presa seis veces.

La familia fue nuestra contención

Marta Vázquez: Yo me preocupaba mucho por mis hijos, Me acuerdo el día que se llevaron a azucena (Villafior). Ese día tuvimos una reunión con los maridos

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

Marta Vázquez: Las Madres salimos a pelear por nuestros hijos

Nora Cortiñas: Fue un acto visceral.

Marta Vázquez: Yo sigo pensando y sintiendo como si fuera ayer.. Los represores nunca pensaron en nuestra reacción. N fue solamente el compromiso de lucha. Fue algo más íntimo.

Nora Cortiñas: Nuestro movimiento nace sin un sentido político inicialmente. Nuestros hijos eran actores políticos. Nosotras salimos sin saber que nos íbamos a convertir en referentes

Marta Vázquez: Al principio fuimos ingenuas. Creíamos que Videla nos veía y nos iba a recibir.

Nora Cortiñas: Pasamos muchas, hasta una división dolorosa. Hoy podemos considerarnos activistas políticas de los derechos humanos, sin partidismos.

Entrevista a Alberto L. Bialakowsky, doctor en sociología, profesor e investigador de la Universidad de Buenos Aires (el cuestionario fue respondido por escrito)

Pregunta 1.- ¿Qué son para usted los movimientos sociales?

A.B.- Me parece que no encontramos una definición unívoca, sino determinados elementos con que podríamos captar y comprender los distintos movimientos sociales. Quizás la línea estructural para interrogarse de esta manera sea referirse a la *movilización como una práctica social de un colectivo reivindicativo*, la clave podría ajustarse entonces a la movilización, a sus representaciones y al planteo conflictivo frente a una configuración dada de la sociedad y estado hegemónicos. Las dimensiones del movimiento se especificarían entorno a lo espacial, lo temporal y lo discursivo. El lenguaje sobre movimientos sociales tiende a disolver algunos rigores que exige la teoría y la política para definir colectivos en acción, en oposición a categorías clásicas como la clase social (proletarios-burgueses), los partidos políticos (derecha-izquierda) u otras formas consagradas como los sindicatos o los cultos oficiales. El movimiento expresa mayor plasticidad y está ligado (cinéticamente) a una dinámica de cambio (conservadora o progresista según los casos), es una expresión que refiere entonces a conjuntos en movimiento hacia nuevas modulaciones sociales que contengan su reclamo o su dignidad, tienden podría afirmar a lo instituyente para pugnar en el espacio de lo instituido.

Pregunta 2.- ¿Qué significación les asigna en las últimas tres décadas de la vida argentina?

A.B.- Fundamental, con el significado de lo antedicho. La movilización del colectivo, de los colectivos, transforma lo social y la conciencia de lo social. Encuentro tres etapas distinguibles dentro de dos marcos políticos: la dictadura y la democracia, en el primer marco en medio de la inmovilidad general, al menos de superficie, la implantación de la marca Madres, que extienden en su círculo de caminantes un camino como blanco que hiende y germina como la reivindicación imposible, es un parte aguas que establece un continuum Madres-Abuelas-Hijos, la memoria, la justicia, lo blanco sobre lo sangriento, es un movimiento, una imagen y una representación de un conjunto social más extenso silenciado. La segunda tiene que ver con los movimientos más globales de género, de ambiente, que se prolonga para reunirse en los movimientos de antiglobalización. En la tercera etapa emergen con un vigor creciente, a la visibilidad, el reflejo de la Argentina de los desplazados, privatizados, despedidos, el movimiento que emerge del mundo del no

trabajo, del desamparo y del olvido: por ello nacen como fogoneros y pugnan por su visibilidad y su desarrollo replantea las cadenas causales del desplazamiento (lo inmediato de la sobrevivencia y lo mediato político-económico).

Lo estructural según mi visión los movimientos se plasman en con las siguientes condiciones: a. por medio de la expresión de lucha no violenta activa, b. para profundizar la democracia dentro de la democracia, c. encarnar la vigencia de los derechos humanos con un significado material.

Pregunta 3.- En su experiencia militante o académica los movimientos sociales ¿expresan reclamos o demandas que implican a las familias y/o a sus necesidades?

A.B.- Sin duda expresan las familias en cualquiera de sus sentidos, siguiendo con nuestro esquema (simple e imperfecto esbozo) antedicho: Madres-Abuelas-Hijos (palabras ícono de vínculo familiar si los hay), el poder de la familia tradicional en cuestión y sus formas reticulares de dominación, la familia estallada en la pobreza y en la miseria del desplazamiento social ocupando la ruta. En las marchas la familia está presente, especialmente lo femenino y la niñez (manifestaciones, marchas blancas, multitudes, cortes de ruta, reclamos vecinales, ocupaciones). En cada uno de estos movimientos la familia aborda una nueva definición, se desagrega y agrega comunitariamente.

Pregunta 4.- ¿Cree que han surgido de las familias en sus demandas o estrategias de supervivencia sujetos activos que se han lanzado hacia la participación política o social?

A.B.- Tal como lo expresaba en el punto anterior.

Pregunta 5.- ¿Las familias pueden ser consideradas actores políticos en el marco de los movimientos sociales?

A.B.- Las familias son núcleo constitutivo de los nuevos movimientos sociales, sin embargo aún requiere una transformación en tres direcciones: a. la sobrevivencia y un horizonte de realización social, b. un cambio exo-cultural sobre la democracia familiar, y c. un cambio al interior de los núcleos de crianza atravesados por la violencia del sistema social exclusor e individualista.

6.- Por favor: desarrolle una reflexión personal a partir de su experiencia.

A.B.- Las categorías sobre las familias y los movimientos sociales y los derechos humanos, deben ser revisadas, una cantidad de representaciones no sólo no se ajustan a las observaciones que he tenido oportunidad de hacer sino que además dialogan muy poco con estas realidades, se detienen en los pre-juicios pre-dominantes. No puede sino pensarse a, en las transformaciones globales, b. el desamparo local, c. los niños y madres ya colocados en otro margen. Si hay un futuro promisorio, y creo que debe ser así, no dejará de guardar estos traumas de hoy, como repetición (en su significado psicodinámico y social), si la ciencia, la cultura, lo político no recogen estas voces y este padecimiento, la familia y todas las familias serán con estas ausencias, con silencios incrustados, sin historia y sin reflexión.

Entrevista a la Hermana Martha Pelloni, religiosa, militante de derechos humanos. Promotora de un movimiento antiimpunidad y otras acciones de afirmación de derechos:

Marta Pelloni es religiosa. Integra la Congregación "Carmelitas Misioneras Teresianas". Se ha desempeñado como docente y catequista en varios establecimientos, llegando a ser Rectora en colegios de la congregación que integra. Se desempeñó en San Rafael (Mendoza, durante 10 años. Luego estuvo, otros diez años en Goya (Corrientes), donde conoció estrechamente al Obispo Monseñor Devoto. Más tarde, pasó nueve meses haciendo una experiencia de promoción humana, en un barrio pobre de Maipú (Provincia de Buenos Aires), donde se desempeñó como maestra de catequesis.

Luego de ello vinieron 3 años en Córdoba y otros tres años en Catamarca. Allí, siendo rectora del Colegio de su congregación, en 1990 una alumna suya María Soledad Morales, fue encontrada muerta tirada en un camino. Martha junto con Ada Morales, la mamá de María Soledad puso en marcha el movimiento antiimpunidad que luchó por el esclarecimiento del crimen, que intentó mantener oculto el Gobierno de Catamarca. Luego

de una marcha nacional de repudio al crimen y a su ocultamiento, los hechos se precipitan.

Se realiza un nuevo juicio y cae el gobierno de Ramón Saadi.

Sin embargo, Martha es trasladada nuevamente a Goya. Poco tiempo después pasa a Curuzu Cuatiá

En estas ciudades y en toda la provincia de Corrientes, Martha asume un compromiso creciente con la promoción humana y social de los pobres. Se dedica intensamente al tema de la infancia y descubre redes clandestinas de prostitución infantil y de venta y tráfico de niños y lucha con gran eficacia contra ellas. También forma el Foro Multisectorial por la Justicia y más recientemente la Fundación para el Campesinado, que realizó el 25 de mayo de 2005 un Foro Social Campesino, con la presencia de más de 1.200 personas. El Foro abordó distintos temas incluyendo la realidad apremiante del acceso a las tierras, así como los problemas de educación producción y salud, en las áreas rurales.

También ha formado en Curuzú-Cuatiá la Casa de los Derechos Humanos, dedicada a la atención de problemas sociales.

En el orden nacional Martha Pelloni es nombrada miembro del Consejo de Presidencia de la Asamblea Permanente por los Derechos Humanos e integró el Frente Nacional Contra la Pobreza (Frenapo), que realiza una exitosa consulta popular en diciembre de 2001, en torno al tema del salario ciudadano, que recoge más de tres millones de votos,-

En la actualidad Martha señala su preocupación personal por el desarrollo de escuelas de ciudadanía. En ella debe prepararse para la participación popular, porque sin participación no hay organización y sin organización no se produce el "empoderamiento".

La entrevista:

¿Cuál es tu opinión o concepto de Movimientos Sociales?

M.P. Creo que el concepto, en referencia a los movimientos sociales de nuestro país, tiene varias aristas. Todo Movimiento Social surge de la organización que responde a una acción previa que es la explosión social. No hay organización social, sino ha habido una previa explosión social.

Porque las otras formas de organización social, son la propia de la política o de los intelectuales, es decir producto de un pensamiento individual o colectivo, pero lo social-popular, nace de una explosión social.

Lo que a su vez tiene fundamentaciones muy fuertes, que para nosotros los que estamos en derechos humanos, se arraigan en la dignidad humana, en la vulnerabilidad, en la calidad de vida, en la falta de trabajo, en el tema de la salud.

Esa explosión social hace que la gente se mueva y se organice para desarrollar tareas y también para tomar opciones..

Por ejemplo en el movimiento piquetero tenemos diversas corrientes, algunas de las cuáles han sido cooptadas por modalidades clientelistas, que parecieran responder al gobierno actual.

Un explosión social que nació genuina, a partir de comisiones de vecinos, o de otros grupos de base como pueden ser los sindicatos, son cooptados por diversos partidos, por el punterismo político, que actúa a nivel municipal.

E.- ¿Cómo evaluás los movimientos sociales que promueven los derechos de todos en los últimos treinta años?

M.P.: Esto ha sido todo un desarrollo de crecimiento muy positivo, porque estamos avanzando hacia un cambio de mentalidad.

Hoy la gente no se calla y aún más concretamente sale a la calle. Esto de salir a la calle y manifestarse críticamente es lo más grande que hemos logrado. Hemos perdido el miedo. Sobretudo los pobres han perdido el miedo. A lo mejor la clase media conserva algunos temores, pero el pobre ya no se calla.

Por supuesto esto ocurre en donde hay cierta democracia, es decir una actitud gubernamental que favorece que el pueblo se exprese, que la opinión salga. Porque en provincias donde todavía prevalecen las policías bravas, o lo que alguna vez se llamaban los "servicios", donde existe la tortura o la amenaza de dejar sin trabajo a la gente no se toma la palabra. Están ahí. Y tiene que venir algo muy fuerte y ayudado desde afuera par animarse actuar. Caso concreto Salta, Formosa, el tema de los aborígenes, de las tierras. El tema de las escuelas bilingües que las están cerrando.

E. ¿Cuál es tu opinión de la influencia del movimiento social de los derechos humanos, en la conformación de los nuevos movimientos sociales?

M.P. Yo creo que es muy positiva la influencia de las Abuelas y de las Madres, sobre todo en aquellos primeros años. Todo lo que a partir de allí se generó como aporte de todos los organismos de derechos humanos.

En estos momentos, se podría afirmar, que hay como una militancia quedada. Quizás una puede apreciar avances estructurales a nivel gubernamental. Por ejemplo yo he visto en Corrientes bajar políticas sociales y de derechos humanos muy positivas y con gente excelente. Pero no se si se llega a lo realmente transformador, lo que significa verdaderamente bajar a la pobreza.

Yo ludo por lo mucho que falta. Por ejemplo falta gente con capacidad ejecutiva, pero a nivel de base, en las instancias locales. El trabajo se hace muy en lo programático, como que queda en las subsecretarías.

Faltaría el otro estamento. Y ahí es donde están quedadas nuestras organizaciones. <no tenemos el con qué ni tampoco el cómo.

Por ejemplo el Gobierno Nacional nos ofrece el Observatorio de Derechos Humanos, que se realizaría por regiones. Nosotros nos interesamos. Pero si el dinero no va a venir a los organismos de derechos humanos, ni a las organizaciones sociales, el proyecto no sirve, porque el gobierno no puede observarse a sí mismo. Esto es preocupante. Lo hemos hablado con Adolfo (Pérez Esquivel). Nos hemos reunido gente de todos los organismos. Y yo creo que esto no va..

Hay también una política que han bajado para reformar la policía, por ejemplo en Corrientes y me han propuesto como profesora, en la Escuela de Policía, junto a otro militante de derechos humanos. La bajada es aparentemente buena y yo soy docente de alma, a mi gustaria.

¿Pero, quiénes van a ser los destinatarios? ¿Los cuadros que están ahí desde hace veinte años, que son los que están torturando, los que tienen la misma metodología de los años del terror?. Para trabajar con la gente nueva estoy dispuesta. Peor no creo que resulte intentar cambiarle la mentalidad a los ya veteranos, que siguen practicando los apremios ilegales.

E: Yo tengo alguna diferencia. Creo que hay que aprovechar esos espacios de formación y que a los cuadros veteranos hay que bajarles línea...

M.P. Ya se las hemos bajado de tantas formas. Con las visitas diarias a las cárceles y comisarías. Con tantas notas que sacamos. Yo creo que quién tortura consiente que otros torturen, tiene una mentalidad ya anquilosada. Al menos que cambien la cúpula policial y la actitud corporativa.

E: ¿Te parece que los Movimientos sociales responden a demandas de las familias?

M.P. Desde mi punto de vista no. Ese es otro quid que tenemos. Por ejemplo., en el tema salud, la mujer, en situación de pobreza, en un país declarado en emergencia nacional, no tiene acceso a un chequeo médico ginecológico que incluya el papa nicolao gratuito y donde se realicen ecografías, sin que se tenga que viajar a las grandes ciudades (p-ej. Corrientes, Capital)

E. ¿Qué tienen que ver con estos vacíos en las prestaciones médicas los Movimientos Sociales?

M.P. Los movimientos sociales no responden porque no tiene con qué. El movimiento social, que está integrado por los vecinos y por las familias, lo único que puede hacer es reclamar ante el Estado. El movimiento social son las familias mismas.

E: ¿ Surgen de las Familias?

M.P. Definitivamente, surgen de ellas. Pero tampoco los gremios, se ponen al lado de las familias. O están ausentes o a veces tienen conductas corporativas.

Yo hablo de la organización de base base, que es la única que puede exigir, pero ¿qué genera ella? Nada más que la organización.

E: ¿En tu experiencia de estos años, vos has visto surgir actores sociales con capacidad dirigente, militantes de los movimientos sociales.

M.P. Eso surge. Pero ingresan directamente a lo que ya hay. A lo que ya tenemos como estructura organizacional. Que son los gremios y los partidos. Es decir se incorporan a aquello que les puede dar poder. Lo que importa es otra cosa. A mi interesa el empoderamiento social de base ¿Cómo lograr que esa gente que no tiene, que no puede, construya su poder? Y ahí es donde yo digo falta la promoción humana para lograr esa ciudadanía que tiene que irse formando, para que ese pobre hombre que no tiene trabajo, que está sentado todo el día en la puerta de su casa, pueda él, con otros, lograr cambios. Cuando estuvimos en el FRENAPPO, un movimiento de organización social de base, me acuerdo que con **Marta Maffei** tuvimos dos líneas de acción: ella desde lo educativo, que fueron los comedores, que se multiplicaron como urgencia, para atender a los problemas nutricionales. Y yo, hice con buenos resultados, la experiencia de organizar la manzana (como lo hacen en Colombia en barriadas campesinas pobres). Se trata de contener la pobreza y promover la acción social. Yo dije de hacer esto en los barrios (al estilo de la Chiche Duhalde). La pobreza se consigue superar nombrando promotores populares —que

pueden ser o no trabajadores sociales), que organicen a los habitantes, en punto a la preparación de la comida comunitariamente, con el aporte de todos, en la medida de sus posibilidades. Hay que empezar a detectar los líderes. Es importante contar con cuatro o cinco mujeres (y algún hombre si es posible) que conozcan a los vecinos y determinen como organizar la actividad comunitaria y como determinar el aporte de cada uno. Va surgiendo la solidaridad, a partir de detectar los valores de cada quién. En mi experiencia así surgieron la fabricación de pastas, de pan, no para vender, sino para atender las necesidades populares. Son pequeñas cosas. Pero así empiezan los cambios.

E: ¿Y Los movimientos contra la impunidad?

M.P. Cumplen un rol muy importante. Por ejemplo las dos comisiones que se armaron contra la impunidad (COFAVI y CORREPI), más allá de su funcionamiento, o si una fue mejor que la otra, cumplieron un papel significativo porque esto socializó al país.

Se trata de estructuras muy fuertes. En la Correpi, trabaja gente tan valiosa como María del Carmen Verdú, que está interviniendo en temas muy peligrosos porque hacen a toda la problemática del gatillo fácil y de la droga,

Yo creo que a este tema hay que darle más fuerza. Y que tienen u ir naciendo nuevos organismos. No nos podemos quedar con lo tradicional, es decir con lo ya instalado. Tienen que ir surgiendo, en la medida en que aparecen las corrupciones.

Creo que sería muy bueno -y esto es bajar otra vez a lo social de base- la implementación de la participación de la ciudadanía, en algunos estamentos. Porque en la medida en que la ciudadanía, se inserte en los municipios, en los ámbitos educativos, en los sindicatos, en la misma justicia. Que los funcionarios, los dirigentes y los jueces puedan ser supervisados por la ciudadanía. Todo esto es trabajar contra la impunidad. Esto es erradicar la corrupción. ¿Y cómo la vamos a erradicar si no nos valemos de grupos sociales?

E: Gracias Martha Pelloni

PARTE V:

Conclusiones:

1.- Análisis de las cuestiones planteadas, en relación al objetivo de la tesis:

1.1. Frente a la cuestión a)

Que la democracia en su dimensión existencial y concreta está inserta en la vida cotidiana, que es parte significativa de su correlato necesario.

Hemos tratado de demostrar esta primera cuestión, en diversos pasajes del marco teórico.

En primer lugar, lo hemos hecho respecto de lo que llamamos la dimensión existencial y humana de la democracia. Ella no solamente existe, sino que es la única perspectiva futura para recuperar el sentido mismo de la democracia, como sistema basado en la participación popular activa y no como un fruto de una elite dirigente alejada de las necesidades concretas de las personas y de las familias que integran una comunidad determinada.

En otras palabras, la democracia como sistema político y como estilo de vida tiene que dejar de lado lo que Slavoj Zizek ha llamado con acierto la suspensión política de la ética o también la obscenidad de los regimenes democráticos actuales, en cuanto apelan a la violencia represiva, evitando todo diálogo con los disidentes, y pretenden cohonestarlo con una apelación a los derechos humanos.²⁹⁸

Como lo señala Isabel Rauber y oportunamente lo mencionáramos en el marco teórico:... *Hacer política implica... crear nuevos esquemas de organización y participación social...*²⁹⁹

También hace similar señalamiento Mangabeira Unger cuando argumenta en su libro oportunamente citado "La democracia realizada" que en una democracia profundizada las personas deben verse a sí mismas y unas a otras como capaces de escapar al confinamiento de sus roles. Deben sacar fortaleza de dispositivos prácticos, que moderen rígidas barreras. Debe ser alimentada por una educación que posibilite que los hombres y mujeres comunes ejerzan la facultad de imaginarse recíprocamente.

Exigirá cambiar los estilos de relación personal basados en la subordinación y el intercambio desigual (patrones, clientes, superiores, inferiores, hombres, mujeres). Una

²⁹⁸ Slavoj Zizek "La suspensión política de la ética", op.cit.

²⁹⁹ Isabel Rauber, op.cit.

*democracia profundizada, tiende a moderar las tendencias ampliando las esferas de autonomía y reconocimiento de derechos. Debe provocar un cambio, en el contenido de las formas en que las personas se tratan unas a otras. Generar hábitos de asociación más receptivos al autodesarrollo individual y la solidaridad social. Tenderá a reducir desigualdades y asimetrías y lograr el refinamiento progresivo de la subjetividad*³⁰⁰.

En definitiva, como lo sostenía hace ya muchos años **Mary Richmond** la democracia hace a la manera de vivir de cada persona, en el amplio y conflictivo marco de la sociedad.³⁰¹

Recordemos que **Agnes Heller**, veía la vida cotidiana como una expresión significativa de lo microsocioal, sin la cual es imposible avanzar en cualquier apreciación sobre lo macrosocioal.

Nuestra afirmación que se redimensiona, luego del análisis realizado, afirma que si la democracia no es asumida en plenitud por las personas y las familias, en definitiva, por los sectores populares, desde los ámbitos territoriales concretos en los que transcurre la vida cotidiana, la democracia, es meramente formal y como sostiene **Mangabeira Unger** no es una democracia realizada.

Queremos finalmente retomar algunos de los conceptos que hemos citado de **Alessandro Baratta**, cuando habla de la necesidad de resignificar la democracia real, a partir de la participación de las víctimas, de los pobres, de los excluidos, de los extranjeros. En definitiva una democracia, donde el derecho, sea el de los ciudadanos, participe todos en la construcción de la sociedad de todos.³⁰²

1.2. Frente a la cuestión b)

Que los movimientos sociales son actores sociales significativos cuya consideración no puede ser eludida, en el análisis de las actuales formas de democracia.

Hemos tratado de demostrar tanto en el marco teórico, en la descripción de los principales movimientos sociales de las últimas décadas de la vida argentina, como en las entrevistas realizadas, la importancia y significación que tienen los movimientos sociales como vía alternativa para la construcción social.

³⁰⁰ Roberto Mangabeira Unger "La democracia Realizada", op.cit.

³⁰¹ cfr. Mary Richmond "Caso social individual", Ed. Humanitas, Bs. As., 1967. Nota del tesista: En realidad el original en inglés se llama "Social Case Work"

³⁰² Alessandro Baratta, ut supra

Recordemos que así lo afirma **Alain Touraine** —en texto mencionado en el marco teórico—, cuando dice: *"La democracia es el instrumento y el resultado de la institucionalización de los conflictos sociales. En ella los movimientos sociales no se forman o se reducen a explosiones de ira, o son utilizados por fuerzas políticas que procuran apoderarse del Estado; sin ellos la democracia se debilita y queda limitada a la competencia entre coaliciones políticas"*.³⁰³

Ello reafirma lo señalado en la hipótesis formulada, en cuanto aludimos a que los movimientos sociales surgen cuando situaciones conflictivas afectan la supervivencia de las familias y desde ellas surgen vocaciones sociales y políticas, que llevan a la conformación de los movimientos sociales.

Precisamente señalábamos que *"...A partir del concepto de resistencia, que se encuentra en una misma corriente de significado con los de libertad y liberación, los movimientos sociales son formas anticipatorias de alerta y denuncia social, que a través de acciones concretas, producen un cambio o transformación social puntual, pero que se corresponde con la voluntad de lograr un salto cualitativo en las relaciones de poder. Este concepto amplifica la concepción de los movimientos sociales, para abarcar a los diversos sectores de la sociedad que luchan por una sociedad alternativa: derechos humanos, mujer, juventud, estudiantes, organizaciones de promoción de los derechos del niño, salud popular, grupos ecologistas, diversas formas de autoayuda y ayuda terapéutica (comunidades terapéuticas, alcoholicos anónimos, familias, redes vinculares)"*.³⁰⁴

Al definir el rol de los movimientos sociales como acciones anticipatorias de alerta y denuncia social, en la lucha por una sociedad alternativa, volvemos a poner de manifiesto la correlación entre conflictividad y derechos humanos, en el seno de una sociedad compleja, tal como lo afirma **Ricardo Maliandi**³⁰⁵, cuyo pensamiento seguimos en este punto.

En el marco teórico abordamos también el aporte de **Federico Schuster** quien *"plantea que acción colectiva y ciudadanía crecen unidas. Protestas sociales, movimientos y organizaciones civiles surgen en el espacio público, reclamando derechos políticos o formulando demandas sociales (salud, educación, medio ambiente, etc.). La ciudadanía*

³⁰³ Alain Touraine, op. cit.

³⁰⁴ Carlos Eroles "La familia como actor político en la construcción de espacios de participación y acción afirmativa de derecho", op. cit.

³⁰⁵ Ricardo Maliandi, op. cit.

requiere que los actores colectivos puedan dar cuenta de sus proyectos y alcanzar el reconocimiento como sujetos de una construcción social."³⁰⁶

Es decir que siguiendo a este autor, la construcción de la sociedad democrática no puede explicarse hoy, sin la presencia gravitante de la acción colectiva, que al traducirse en expresión de lucha ciudadana, alcanza un reconocimiento como sujeto del cambio social.

Por eso también decíamos antes en nuestro trabajo, al referirnos a los movimientos sociales:

"...En síntesis: los movimientos sociales y las otras formas de acción colectiva ofrecen un nuevo espacio de interlocución y mediación en el ámbito de lo público, cualitativamente distinto a los partidos políticos.

*"Son sus protagonistas hombres y mujeres de los sectores populares motivados por sus reivindicaciones concretas en torno al acceso a la calidad de vida, trabajo, salud y otras necesidades sociales básicas"*³⁰⁷.

También en las entrevistas realizadas surge este papel gravitante de los movimientos sociales en la construcción de la democracia. Así lo afirma el propio Federico Schuster:

"...Los movimientos sociales son muy importantes en cualquier momento. Yo tengo la idea que toda forma de organización política, siempre deja algo afuera, no es nunca completa y las formas de la organización social, siempre generan nuevas necesidades, demandas. Y requerimientos de derechos, que incluso a veces son difíciles de imaginar. Un siglo atrás ciertos derechos de elección sexual ni siquiera aparecían como un hecho público requerible. Hoy es claro que los movimientos de las así llamadas minorías sexuales, tienen una gran envergadura y han producido cambios positivos, no sólo para esas minorías, sino para otros temas.

Los movimientos sociales suelen tener un contenido potencialmente emancipatorio.

*Porque permiten visualizar derechos que no estaban garantizados o ni siquiera derechos que no estaban puestas a la luz pública"*³⁰⁸.

Nos parece importante resaltar el contenido emancipatorio que Federico Schuster asigna a los movimientos sociales. Como ya lo hemos señalado en otra parte de este trabajo, asignamos una importancia decisiva, a la concepción que une los conceptos de ciudadanía y

³⁰⁶ Cfr. *ibidem*

³⁰⁷ Cfr. *ut supra*, en el apartado que hace referencia a los movimientos sociales.

³⁰⁸ Cfr. *ut supra* la entrevista realizada a Federico Schuster

emancipación. Desde una mirada centrada en los derechos humanos, todo lo que implique avanzar hacia una acción social afirmativa, hacia a la esencia del futuro de las democracias. Más aún nos seduce pensar que la incorporación de nuevas temáticas, hasta ayer no visualizadas como requisitos esenciales de una sociedad basada en la justicia y en el reconocimiento, hacen a la completud del concepto de democracia. Tal el caso de la alusión que Federico Schuster hace a los derechos de las minorías sexuales. Ya no podemos concebir hoy la democracia real, sin un reconocimiento de las diferencias, ya que como diría Nancy Fraser, la justicia requiere el respeto de los Estados hacia el derecho de vivir de acuerdo a las propias concepciones.

También querriamos analizar en este punto el aporte realizado por Alberto Bialakowsky, en su respuesta al cuestionario que le fuera presentado (recordemos que prefirió contestarlo por escrito) Bialakowsky afirma que en el desarrollo de los movimientos sociales en las últimas décadas e la vida argentina, primero se encuentra la acción de las "Madres", más adelante los movimientos temáticos que introducen nuevos temas (género, ambiente, antiglobalización) y *"en una tercera etapa emergen con un vigor creciente, a la visibilidad, el reflejo de la Argentina de los desplazados, privatizados, despedidos, el movimiento que emerge del mundo del no trabajo, del desamparo y del olvido: por ello nacen como fogoneros y pugnan por su visibilidad y su desarrollo replantea las cadenas causales del desplazamiento (lo inmediato de la sobrevivencia y lo mediato político-económico)"*³⁰⁹

Para Bialakowsky, los movimientos sociales con su lucha no violenta, posibilitan profundizar la democracia dentro de la democracia y encarnar "la vigencia de los derechos humanos"³¹⁰

Creo que surge naturalmente la coincidencia entre estas afirmaciones de Bialakowsky y el contenido de la tesis que estamos considerando en este punto. Así también la identidad de pensamiento entre los dos teóricos, el contenido de cuyas entrevistas hemos querido mencionar expresamente.

³⁰⁹ Alberto Bialakowsky, entrevista ut supra

³¹⁰ ibidem

En síntesis: sostenemos que los movimientos sociales en las últimas tres décadas de la vida argentina han posibilitado la recuperación de la democracia, así como han contribuido a su enriquecimiento y profundización. Aún la crisis vivida en los años 2001, 2002 y 2003, ha podido ser afrontada, en gran medida por la capacidad de demanda de los movimientos sociales que en diversos planos: derechos humanos, lucha contra la impunidad, fortalecimiento de la acción colectiva de los sectores populares y desarrollo de proyectos de acción social a nivel de base, supieron ofrecer nuevas alternativas, ejerciendo su capacidad de negociación colectiva con el Estado, ante el agotamiento de las organizaciones políticas y sindicales tradicionales.

1.3. Frente a la cuestión c):

Que ejercen una representación social y política de sus integrantes, que no puede ser ni desconocida ni menospreciada, como expresión cabal de la democracia participativa.

Al hacer referencia a los movimientos sociales y otras formas de acción colectiva nos estamos refiriendo a nuevos actores sociales que irrumpen y transforman el espacio público.

Si analizamos a los movimientos sociales desde la perspectiva de la construcción de un poder alternativo, ellos desarrollan temáticas que no son asumidas por los canales tradicionales de representación política o social. Frente a la crisis, la vulneración de derechos, el terrorismo de Estado y el flagelo de la desocupación, los sectores populares, muchas veces invisibilizados, tanto en la atención de sus necesidades básicas, cuanto en sus reclamos y protestas, que apuntan al logro de un fortalecimiento de su calidad de vida y al goce pleno de los derechos humanos, plantean nuevos caminos de acción, lo que necesariamente cuestiona las formas tradicionales de representación política.

Sin embargo, estas expresiones de acción colectiva no aspiran a competir en los mismos espacios, sino que pugnan por abrir otros alternativos que no se proponen el acceso a ejercicio del poder político que surge de los procesos electorales, ni la representación sectorial de los trabajadores, sino sencillamente, ser tomadas en cuenta, como partícipes necesarios en la toma de aquellas decisiones que hacen a su destino personal y comunitario.

Alcira Argumedo afirma en consonancia con lo expuesto: "...Definir el protagonismo popular como núcleo decisivo del modelo de sociedad, indica que la gobernabilidad por consenso es la única legítima...y constituye el reaseguro de una conducción democrática de la sociedad..."³¹¹

La autora interpreta aquí, que la gobernabilidad no se encuentra garantizada por la acción política tradicional sino por la construcción del consenso y que éste señala la existencia de una conducción democrática de la sociedad, que requiere de los nuevos sujetos de la política y de los nuevos canales de la acción pública colectiva, generalmente a cargo de los movimientos sociales.

Veamos la respuesta de un compañero militante de base a la pregunta formulada en la entrevista acerca de qué son los movimientos sociales: "Los movimientos sociales de hoy, tienen mucho que ver con los compañeros trabajadores desocupados y con los hijos de desocupados. Son una experiencia de oposición y resisten al neoliberalismo. Así surgen el Frente de Tierras y Vivienda, la Corriente Clasista y Combativa y el Movimiento de Trabajadores Desocupados Aníbal Verón.

La metodología elegida entonces fue el piquete y el corte de rutas, como expresión de lucha alternativa. Aun cuando hoy aparece como desdibujada, fue protagonista de una etapa de nuestra historia reciente, con mayor significación que el propio movimiento obrero. Algo de esto refleja en su organización interna y en su desarrollo la Central de los Trabajadores Argentinos".

Esta respuesta, refleja la coexistencia de tres pensamientos que se conjugan en una experiencia militante: A) el pensamiento de un movimiento político como el peronista, acostumbrado a hegemonizar la representación política de los trabajadores b) la dolorosa irrupción del neoliberalismo con sus secuelas de desocupación y marginación social c) la certeza de estar protagonizando una nueva etapa, que asume nuevas formas de representación, más importante que el movimiento obrero.

Es decir que los nuevos movimientos sociales, a partir particularmente de la última década ya asumen la experiencia política del peronismo, pero en forma diferenciada, ya la rechazan asumiendo posturas independientes (en algunos casos vinculadas a la acción colectiva a nivel territorial) o de izquierda.

³¹¹ cfr. Carlos Butcher y Alcira Argumedo op. citados

Tal vez estamos en los umbrales de una nueva etapa, nacida de la experiencia de los movimientos de desocupados tanto los piqueteros, como las formas organizativas surgidas a nivel barrial.

La democracia en este marco es concebida como participativa para ser considerada democracia real. Es decir ya no se conciben como expresión popular legítima las formas delegativas sea al poder político o sindical. La democracia debe ser participada por el pueblo para tener vigencia.

1.4. Frente a la cuestión d.:

Que las motivaciones para la organización y el desarrollo de los movimientos sociales surgen de circunstancias críticas o situaciones límites que afrontan las familias. Así ante hechos que afectan el derecho a la vida, la libertad, la supervivencia o la calidad de vida del grupo familiar o de algunos de sus integrantes, reaccionan y se organizan, determinando el surgimiento de organizaciones de base y movimientos sociales espontáneos centrados en diversas luchas.

Esta cuestión hace al aspecto central de nuestra tesis y ha sido tomado en cuenta por muchos autores y por todas las personas que fueron entrevistadas para este trabajo.

En primer lugar en el desarrollo de la argumentación que nace al desarrollo de este trabajo, hemos podido analizar a diversos autores que al referirse al rol protagónico de las familias, en la lucha por la construcciones de vida o por posibilitar su supervivencia, señalan claramente como son los grupos familiares los que generan diversas instancias organizativas, a partir de las cuáles se estructura la acción colectiva o la lucha activa por la supervivencia.

Así en su entrevista la Dra. Verdú señala que *"como integrante de CORREPI, colectivo que se autodefine como organización política que activa en el campo de los DDHH, parte de nuestro ámbito de acción se vincula necesariamente con el reclamo de los familiares de víctimas de la represión policial, con quienes coordinamos permanentemente, y algunos de los cuales, a través de un proceso de concientización, se han convertido en militantes plenos de la organización, más allá de su condición de afectado individual."*

Es interesante analizar dicha respuesta dado que al definir a la Correpí como un movimiento social de afectados por la represión policial que ha victimizado a un familiar, la lucha se vincula directamente con estos grupos familiares. Del seno de estos grupos han surgido aquellos que concientizados se han convertido en militantes plenos de la organización.

También **Mabel Gutiérrez**, como integrante de la Asociación de Familiares de Detenidos y Desaparecidos por Razones Políticas, señala la significación de la participación familiar, en la lucha por la afirmación de los derechos humanos frente al terrorismo de Estado. Dice también que esta lucha se ha prolongado en el tiempo y que por tal razón han surgido vocaciones militantes surgidas veinte años después de la caída de la dictadura, a partir de las cuáles ha surgido agrupaciones como HIJOS y HERMANOS.

Javier Bráncoli lo señala también su respuesta haciendo referencia al movimiento de desocupados en el que ha participado en forma directa, como profesional: *"...En el movimiento de desocupados la base social de estas organizaciones no está compuesta por individuos (como el afiliado sindical por ejemplo) sino por núcleos familiares movilizados en torno de la satisfacción de necesidades elementales para su reproducción. La vida cotidiana de las familias y el espacio asociativo del barrio o comunidad constituyen los espacios organizativos de este movimiento social."*

En la opinión de **Bráncoli** la clave de la nueva modalidad de lucha del movimiento de desocupados surge de los núcleos familiares mismos. Y esta acción de resistencia se nutre de la vida cotidiana. Es un movimiento que nace del escenario social donde transcurre la dimensión existencial y humana de la vida familiar. Cuando ella es afectada en la satisfacción de sus necesidades elementales, las familias se movilizan en el espacio territorial.

Por su parte las dos **Madres de Plaza de Mayo (línea fundadora)** que entrevistamos llegan a conclusiones parecidas. *"Son las familias las que han gestado los movimientos de afectados en defensa de los derechos humanos. Los movimientos sociales aglutinan a la familia y con ellas salen a pedir todos juntos. Nosotras vemos a gente que marcha con el cochecito. A gente que se junta en los barrios y toma el ejemplo de las Madres."*

Yo a los obreros los veo muy "familieros". Nuestro país es muy cálido.

Este sistema neoliberal separa, pero las familias en los barrios, tratan de unirse para poder librar esta lucha desigual.

"... Nuestro movimiento nace sin un sentido político inicialmente. Nuestros hijos eran actores políticos. Nosotras salimos sin saber que nos íbamos a convertir en referentes

"Hoy podemos considerarnos activistas políticas de los derechos humanos, sin partidismos".

Las dos Madres entrevistadas, como otros expertos y/o militantes sostienen que la praxis, que lleva a la acción pública continuada hasta la obtención del objetivo político de la superación de todas las modalidades de impunidad, convierte a las familias o a algunos de sus miembros en actores políticos.

Reafirman que la lucha social y política en nuestro país, coincide con una característica propia de América Latina "somos muy familieros".

Gustavo Mellmann, uno de los tres entrevistados afectados por la muerte injusta o dudosa de sus hijos en *deocracia* decía: *"La sociedad se va agrupando a través de una reivindicación, a través de una demanda concreta, frente a una circunstancia generalmente de fondo. Se hacen acuerdos sociales entre personas y se empieza a tratar de agruparlas con fines de transformación de esta sociedad"*

Nos parece que aquí cuando se alude a la "sociedad", se la concibe integrada por grupos familiares, de cuyo seno surgen los actores políticos.

Más adelante en esta entrevista se señala *"La gente se moviliza por la pobreza. En este sentido los sectores populares son tributarios de la lucha de los organismos de derechos humanos por los desaparecidos. La mamá de Ezequiel Demonty dice: "Yo desde Ciudad Oculta viví muchos momentos de movilización por la pobreza y las necesidades inmediatas, de muchos vecinos. También acompañe siendo más chica, muchas marchas a Plaza de Mayo y a esos lugares. Son cosas que me las transmitieron. Las viví en ese momento Pero con la muerte de Ezequiel empecé a vivir todo en carne propia- Te das cuenta entonces que la lucha es la misma. Es cierto como dice Gustavo que hoy tenemos la*

posibilidad de cambiar las cosas y decir ya basta. Empecemos a vivir y empecemos a formar muchos jóvenes, con la certeza que no nos van a callar.

"En 1976 desaparecieron muchas personas y les inculcaron a muchos otros el "no te metás". Es muy triste vivir una realidad, donde entran a tu casa, por más que no hicieras nada, se metan con tus hijos y te rompan las cosas, como lo hacían en aquel tiempo de los judíos. Vivir esto fue muy doloroso en todo sentido. La falta de respeto a la vida. Ser pobre en la Argentina fue equivalente a no tener derecho a nada, ni siquiera a protestar. Gracias Dios esas Madres se animaron a protestar cuando les desaparecieron los hijos, como lo estamos haciendo nosotros ahora. La diferencia es que nosotros hoy tenemos la libertad de hacerlo.

"...Hay que trabajar por las necesidades de la gente. Si bien nosotros fuimos los primeros en nuestros barrios en animarnos a denunciar, hoy queremos que todos recuperaren la voz y expresen sus protestas y reclamos. Estamos seguros que desde distintos lugares todos podemos generar cambios"³¹².

En las palabras de Dolores Demonty, las movilizaciones se producen en respuesta a las necesidades de la gente. El recuerdo de las desapariciones durante la dictadura militar alimenta la capacidad de respuesta de los habitantes de los barrios, de las familias que integran los movimientos sociales que luchan contra la confirmación política de la pobreza y la exclusión social, contra aquellas formas represivas que expresan falta de respeto por la vida de los pobres que no tienen derechos a nada ni siquiera a protestar.

Para Hugo Colacne, como militante de base *"...Las primeras que empiezan a moverse son las mujeres. Mientras el hombre que se queda si trabajo entra en crisis (toma, se deprimen), las mujeres son las que salen a organizar al barrio. Yo creo que las mujeres se mueven por afecto de familia.... Han surgido infinidad de compañeras militantes. Por ejemplo María Luisa, la compañera de Celso Duarte, se puso en la mochila las necesidades del barrio, a pesar de tener que afrontar sola la atención de sus siete hijos... Hay más mujeres que hombres que militan y asumen roles dirigentes.... En el caso de las Comunidades Eclesiales de Base, particularmente, las familias tienen un rol protagónico muy definido. A los cursos de formación hoy asisten los hijos de los*

³¹² Entrevista Gustavo Mellmann, Dolores Demonty y Raquel Witis, ut supra

compañeros... Podemos afirmar que el compromiso mayor con la comunidad, surge de las familias."

Colaone asume un tema importante y significativo para analizar la participación familiar en los movimientos sociales: la acción militante de las mujeres, dado que son ellas las que llevan el mayor peso en la acción pública. De ellas surge —coincidimos con Colaone— el compromiso mayor con la comunidad.

Quizás es Federico Schuster, quien con mayor énfasis alude al papel de las familias en la conformación de los movimientos sociales y otras formas de acción colectiva: *"La tentación es decir "ahora sí", hoy los movimientos sociales tienen a la familia como un elemento importante. Pero es difícil afirmarlo, porque en realidad es difícil decir cuando no.*

"Lo que se nota en los movimientos sociales de este tiempo, es que expresan una necesidad, una demanda básica de derechos que afectan a los miembros de la familia, pero también en la participación. No se pueden entender los movimientos sociales de desocupados, que se dan en el barrio, sino hay una participación de la familia, en la organización de esos movimientos, en el sostenimiento. Al punto que muchos movimientos se reunían en casas, hasta que pudieron tener un galponcito, porque no siempre se podían reunir en espacio abierto.

"La familia ha jugado un papel muy central. Por ejemplo no se puede entender los movimientos piqueteros sino entendés los momentos, en distintos grupos se reunían en pequeños espacios para tomar determinaciones, analizar crisis, etc... Eso tiene mucho que ver con el tema del barrio, del territorio, que es un elemento de vital importancia.

"Yo creo que el paso del foco central de resistencia de la fábrica al barrio, es un cambio muy fuerte en todo sentido. Que se da forzado, porque el tipo que tenía trabajo no lo tiene más y como está la mayor parte del tiempo en el barrio, éste es su lugar de referencia".

En esta respuesta de Federico Schuster, quizás el más destacado experto en el tema de la acción pública y las expresiones de protesta social, se resalta la significación de las familias en la constitución y el desarrollo de los nuevos movimientos sociales.

Analicemos los elementos a los que alude Schuster:

- a) Los movimientos sociales actuales expresan tanto una demanda básica de derechos. Esto implica un cambio en la perspectiva de la acción. El reclamo nos es

simplemente de prestaciones sociales. Constituye una afirmación de derechos, es decir una nueva perspectiva de sentido. No se reclama una dádiva, ni siquiera una acción voluntaria del Gobierno. Se reclama aquello que le pertenece en razón de su dignidad.

- b) La participación familiar produce como expresión social no solamente la constitución de movimiento sociales, sino su sostenimiento cotidiano.
- c) Lo territorial (barrial), constituye el foco central de la resistencia de los movimientos de desocupados y otras formas organizativas que actúan a partir de la agresión que sufren los sectores populares a manos del neoliberalismo.
- d) El movimiento piquetero (como los de afectados por el terrorismo de Estado o por la represión policial) no puede explicarse, sino a partir de la conformación de pequeños grupos que comienzan reuniéndose en casas de familia, hasta conformar la organización de base.

Por su parte Alberto Bialakowsky, en una parte de su respuesta decía en torno a la participación familiar en la conformación de movimientos sociales: *"Sin duda expresan las familias en cualquiera de sus sentidos, siguiendo con nuestro esquema (simple e imperfecto esbozo) antedicho: Madres-Abuelas-Hijos (palabras ícono de vínculo familiar si los hay), el poder de la familia tradicional en cuestión y sus formas reticulares de dominación, la familia estallada en la pobreza y en la miseria del desplazamiento social ocupando la ruta. En las marchas la familia está presente, especialmente lo femenino y la niñez (manifestaciones, marchas blancas, multitudes, cortes de ruta, reclamos vecinales, ocupaciones). En cada uno de estos movimientos la familia aborda una nueva definición, se desagrega y agrega comunitariamente."*³¹³

Analicemos este importante aporte. Nos ofrece los siguientes nuevos elementos:

- a) Las familias se expresan desde la participación, cuando está afectada en su supervivencia (Madres, Abuelas, Hijos), o cuando ha estallado en la pobreza y la miseria.
- b) La familia se expresa en el ámbito público (marchas, cortes de ruta, reclamos familiares, ocupaciones)

³¹³ Alberto Bialakowsky, entrevista *in supra*

- c) Estas formas de participación significan una nueva definición a nivel comunitario del rol familiar.

Finalmente en otra de sus respuestas **Bialakowsky**, vuelve sobre el tema de la participación familiar en la constitución de los movimientos sociales y afirma que son el núcleo constitutivo de los nuevos movimientos sociales. Señala también que el rol familiar debe transformarse en tres direcciones que hacen a la realización social, a la conformación de una verdadera democracia familiar y finalmente apuntando a un cambio al interior de los núcleos de crianza atravesados por la violencia del sistema social.³¹⁴

En su intervención (entrevista) **Martha Pelloni**, en su última respuesta señala algo que parece importante resaltar en este análisis: *"Creo que sería muy bueno -y esto es bajar otra vez a lo social de base- la implementación de la participación de la ciudadanía, en algunos estamentos. Porque en la medida en que la ciudadanía, se inserte en los municipios, en los ámbitos educativos, en los sindicatos, en la misma justicia. Que los funcionarios, los dirigentes y los jueces puedan ser supervisados por la ciudadanía. Todo esto es trabajar contra la impunidad. Esto es erradicar la corrupción ¿Y cómo la vamos a erradicar si no nos valemos de grupos sociales?"*

Surgen de esta intervención, algunos ejes temáticos:

- a) La implementación de la ciudadanía, surge de la participación y se origina en los niveles de base
- b) La ciudadanía movilizadora (desde los grupos sociales), inserta en los municipios, los ámbitos educativos, los sindicatos, la misma justicia, es eficaz para trabajar contra la impunidad y erradicar la corrupción.

En síntesis. De lo expuesto por los entrevistados, de los aportes de distintos autores, especialmente **Ulrich Beck** y **Nelly Beatriz Nucci**, podemos concluir en que la cuestión planteada, e cuanto a la participación familiar en la conformación de movimientos sociales está suficientemente fundada.

Queremos concluir este análisis con una frase de **Nelly Beatriz Nucci**, refiriéndose a la capacidad demostrada por las familias, en cuanto a su movilización: *"... Capacidad entendida como posibilidad de accionar colectiva y solidariamente a las restricciones y oportunidades que se nos presentan, que requieren de habilitaciones (acumulación de*

³¹⁴ Cfr. *ibidem*

recursos que producen poderes sociales), pero también de consustanciación de valores que operan como bisagra entre un presente vivido y un futuro deseado”³¹⁵

2.- Desarrollo de la tesis:

A partir del análisis realizado de cada una de las afirmaciones hechas como demostrativas de la hipótesis elegida, para partir de ella y de las argumentaciones desarrolladas, abarcando muchas publicaciones sobre el tema, así como las entrevistas a informantes claves. Creemos que ha llegado el momento de desarrollar la hipótesis, oportunamente expuesta y comprobar cada una de las afirmaciones allí contenidas:

La dimensión existencial y concreta de la democracia ãefinidamente inserta en la vida cotidiana se expresa, al margen del sistema instituido de representación, a través de movimientos sociales que surgen de circunstancias críticas y situaciones límites que afrontan las familias, de las que emergen, a partir de conflictos, diversos sujetos sociales, exige el reconocimiento de estos nuevos escenarios y actores, como requisito indispensable para su vigencia y eficacia.

La dimensión existencial y concreta de la democracia:

Creemos haber probado suficientemente que la democracia puede ser analizada desde distintas perspectivas, una de las cuáles es la que llamamos dimensión existencial y humana.

Oportunamente señalamos que la dimensión existencial y humana de la democracia se asentaba en dos elementos significativos.

a) El primero de ellos es que la democracia debe concebirse una para todos y plena.

Es decir que se trata de una democracia inclusiva, o sea abierta al otro excluido.

Creemos, lo hemos dicho en el marco teórico, que concebimos la democracia desde el concepto de ciudadanía de emancipación. Es decir una ciudadanía que rechaza toda forma de discriminación o segregación social.

Debemos rechazar todo intento de construir modelos de democracia, a partir de la desigualdad, es decir consintiéndola o aceptándola las actuales democracias restringidas, a partir del supuesto de la imposibilidad de cambiar la realidad.

³¹⁵ Nelly Nucci “Reproducción o subversión: reflexiones sobre la Familia”, en Nora Aquín (compiladora), op.cit. ut supra.

Es esta una tentación actual. Hoy son mucho los países que se reconocen a sí mismos como democráticos y conviven con la exclusión social, la discriminación étnica y diversas modalidades de elitismo político y clientelismo.

Precisamente, frente a este cuadro de situación ha surgido expresiones de resistencia como el Foro Social Mundial, que algunos llaman "Foro Etico Mundial", que en sus reuniones anuales va denunciando estos intentos de coherencia la democracia, desde la negación de la igualdad y la inclusión.

Sabemos que no es fácil, construir verdaderas democracias inclusivas, en el terreno de lo concreto. Pero solamente valoramos aquellos esfuerzos direccionales sólidamente orientados hacia la construcción de la igualdad, como sustento activo de la democracia. - Para ser tales, las democracias de hoy deben estar identificadas, con los derechos humanos, como criterio hermeneúutico de construcción social. Ello tiene dos implicancias. En primer lugar, avanzar con paso firme, a partir de considerar a los derechos humanos como expresión del objetivo de vivir juntos y en segundo lugar, concretar una práctica activa de justicia social.

A estos elementos que hemos expuesto los consideramos constitutivos de la dimensión existencial y humana de la democracia.

Es decir la democracia no es solamente una forma de gobierno, ni mucho menos se agota en el momento de la elección de los gobernantes. Es una práctica diaria y permanente que se asienta en los conceptos de inclusión social, derechos humanos, participación / justicia social.

b) definitivamente inserta en la vida cotidiana

Con esta expresión hemos querido hacer alusión a un ámbito concreto y específico. Efectivamente la cotidianeidad es un escenario a partir del cual se desarrolla la experiencia humana. En el adquiere, lo que hemos dado en llamar "dimensión existencial y humana", su sello distintivo. La vida cotidiana en efecto hace a la conformación de la democracia como estilo de vida y de ella surgen los sujetos activos de la democracia. Las mujeres y los hombres concretos que viven en los ámbitos territoriales su existencia diaria y que promueven prácticas sociales que consolidan la democracia a partir de la participación popular.

En la vida cotidiana, a partir de los sujetos, se expresan en los espacios barriales, una diversidad de valores, entre los cuales destacamos la solidaridad, la resistencia, la capacidad de organización, la protesta y la construcción de espacios alternativos de trabajo y producción.

c) se expresa, al margen del sistema instituido de representación, a través de movimientos sociales que surgen de circunstancias críticas y situaciones límites que afrontan las familias

Aquí se hacen algunas observaciones importantes, que creemos también haber demostrado argumentativamente.

i) Hay un sistema instituido de representación, en crisis. Este sistema integrado significativamente por los partidos políticos, ha comenzado un lento proceso de deterioro y ya no significa para los sectores sociales una alternativa política excluyente. Ello ha sido muy marcado en los últimos años de vida política argentina. Ha tenido un proceso lento, que ha ido llevando al convencimiento de la inevitabilidad necesaria de un modelo hegemónico.

ii) Han ido surgiendo así los movimientos sociales, con un nuevo sentido en lo político y en lo socio-cultural. Ocupan un lugar a la vera de los partidos políticos, ejerciendo una forma nueva de representación. Ella no se expresa en los ámbitos instituidos, que conforman el sistema político. Como lo señala Schuster, forman parte de una particular forma de haber política, a la que podemos llamar acción pública, de aquellas organizaciones y grupos, que ponen de manifiesto la protesta social o el reclamo de afirmación de derechos.

iii) Estos movimientos sociales, canalizan tanto las demandas de los sectores populares, afectados por distintas políticas públicas, como la convocatoria tácita a la participación. En suma los movimientos sociales, suponen una manera de vivir la democracia desde la cotidianeidad. Una democracia que al menos en forma germinal, pretende ser real, en cuanto responde a las necesidades concretas de los sectores sociales, que se expresan como reivindicación o bien, como lucha activa.

iv) Hemos intentado probar también que los movimientos sociales surgen de las familias que afrontan situaciones límites u otras circunstancias que compromete

el estilo de vida de las familias que integran una comunidad o bien ponen en riesgo la supervivencia del grupo familiar.

d) familias, de las que emergen, a partir de conflictos, diversos sujetos sociales.

Este tema se ha desarrollado ampliamente a través de todo el trabajo. En nuestra opinión, la que en general comparte algunos autores consultados y la práctica totalidad de los entrevistados, las familias, a partir de vivir situaciones problemáticas que afectan su supervivencia o su calidad de vida, generan vocaciones militantes en algunos de sus miembros, que asumen un rol protagónico, en la conformación de movimientos sociales.

A este respecto queremos poner de relieve algunas argumentaciones desarrolladas a lo largo de la tesis, que a nuestro juicio reafirman esta afirmación:

d.a) La cuestión de género: Hemos hablado que cuando la mujer, particularmente la mujer madre, ve en peligro la supervivencia de miembros de su familia o afectada seriamente su calidad de vida, adopta actitudes y posturas que implican su movilización para lograr revertir la situación.

Barbero ha analizado el tema en las organizaciones de base y establece una correlación entre la movilización en el espacio barrial y la maternidad

. La mujer actúa hasta lograr una estructura organizativa en el barrio, que haga más humana la vida cotidiana.

d.b. La movilización: Refiriéndose al caso de las Madres de Plaza de Mayo **Piera Paola Oria**, sostiene.

"Todo este proceso de alteraciones transforma a las madres, abuelas y familiares, que desarrollan las potencialidades que se tradujeron en una gama versátil y creativa de actividades que se convirtió en una forma no tradicional de lucha.

Estas alteraciones que transformaron a los individuos en su cotidianidad -en este caso madres, abuelas y familiares- a un nivel de intramuros, produjeron otra alteración, ahora en un espacio político-social más amplio: con su presencia alteraron la tranquilidad de la vida ciudadana. Con su accionar entablaron una lucha no tradicional contra la dictadura militar".³¹⁶

³¹⁶ Piera Paola Soria, "De la casa a la Plaza: transformaciones de la cotidianeidad en Madres y Abuelas de Plaza de Mayo", Editorial Nueva América, Bs. As., 1987

Es decir que la lucha transforma la rutina de la vida cotidiana e implica una actuación en el espacio público, a partir de la alteración sufrida por la desaparición de los hijos, en el desarrollo de la vida familiar.

d.c. De esta manera, como consecuencia de un hecho intempestivo y dañoso, se produce la irrupción de las Madres y las Abuelas de Plaza de Mayo, en el espacio público y casi sin pensarlo se transforman en militantes políticas.

.d.d.) La democracia en su forma participativa, promotora de una ciudadanía de emancipación

No basta ya cualquier modalidad de democracia. En la actualidad no basta una democracia formal tutelada o restringida. Es necesario que la democracia garantice la participación de los ciudadanos y sustente políticas de inclusión social. Una democracia abierta a la diversidad, concebida a partir de un vivir juntos solidariamente.

El mundo contemporáneo ha vivido y vive la frustración de sistemas democráticos que conviven con la indigencia y la desigualdad, con el racismo la discriminación

"...El problema social contemporáneo parece tener tres referentes indispensables: la libertad, la satisfacción de las necesidades reales y la democracia como ámbito de participación en la toma de decisiones y capacidad de gestionar consensos y políticas públicas."³¹⁷

Por eso sostenemos que la democracia solamente califica como tal, cuando expresa una ciudadanía de emancipación

Como se decía hace unos años atrás, concebimos la democracia como una sociedad de hombres y mujeres libres, con posibilidades ciertas de resolver acerca de sus propias vidas. Emancipar implica también la condición de libres de toda tutela, que reduzca el espacio de construcción de la propia vida.

Como lo señalara Ulrich Beck *"Emerge...una sociedad autorreflexiva y crítica; emergen también los contornos de una utopía de la democracia ecológica, que para mí es el núcleo de la modernidad responsable. Aquí surge un estrecho vínculo con el debate que se realiza*

³¹⁷ Claudia Krmpotic, op. cit

*en la filosofía anglosajona y en la investigación de la ciencia bajo la palabra clave technological citizenship...*³¹⁸

L

d.e.) exige el reconocimiento de estos nuevos escenarios y actores, como requisito indispensable para su vigencia y eficacia.

Este párrafo final asume distintos sentidos:

*El concepto de reconocimiento, que entendemos como el aceptar al otro, como valioso, igual en dignidad, pero reconociendo sus diferencias.

*El sentido del pluralismo, como rasgo esencial constitutivo de la sociedad, desde el reconocimiento de la diversidad étnica, cultural, ideológica y otras

*Como pluralidad de ámbitos y espacios, como propios de las relaciones sociales.

La expresión nuevos escenarios y actores, implica el reconocimiento de la dispersión del poder político y social, en diversos escenarios y actores sociales, lo que alude a la existencia de distintos grupos sociales con capacidad para incidir en la vida cotidiana.

En síntesis la tesis ha pretendido establecer:

-La significación e importancia de los nuevos movimientos sociales, en el desarrollo de la democracia, a partir de la vida cotidiana

-El rol de la familia en la formación y el desarrollo de los movimientos sociales

-El concepto de dimensión existencial y humana de la democracia, como concepto que se nutre y desarrolla en la vida cotidiana. Decíamos antes que llamamos "*dimensión existencial de la democracia, a esta correlación entre democracia y vida cotidiana, que exige un respeto y una valoración de la dignidad de la vida humana, actual y futura y de la dignidad de la naturaleza y el medio ambiente*"³¹⁹.

-La búsqueda de una transformación de la sociedad, en términos de participación, inclusión social y justicia social.

La significación de la doctrina de los derechos humanos, en la configuración de una democracia real. (*No hay democracia sin derechos humanos*)

³¹⁸ Ulrich Beck "La sociedad del riesgo", op.cit.

³¹⁹ Cfr. ut supra

Nuevos interrogantes:

Surgen como interrogantes durante el desarrollo del trabajo pero que exceden la propuesta actual, los siguientes:

- a) Perspectivas reales de construir una sociedad democrática donde no impere la violencia, el maltrato y la discriminación
- b) El futuro de la familia: individualismo bis a bis desarrollo humano cooperativo y solidario
- c) Posibilidades de desarrollo de una estrategia de de difusión y acción afirmativa de derechos, a partir de la participación protagónica de las familias.
- d) Posibilidades de avanzar hacia formas de democracia ecológica, caracterizadas por el respeto a los derechos de las generaciones futuras.

Estos interrogantes podrían dar lugar al desarrollo de indagaciones específicas.

Bibliografía general

- Allardt, Erik "Tener, amar y ser: una alternativa....", en Nussbaum/Sen (comp.) "La Calidad de Vida", Ed. FCE, 1996
- Ansaldi, Waldo "Derechos humanos y derechos de ciudadanía como límites de la arbitrariedad del poder", en Índice n° 21, ed. Centro de Estudios Sociales de DAIA, Bs. As., mayo de 2001
- Aquín, Nora "Los desafíos éticos de la ciudadanía en trabajo social", en "Ética y Trabajo Social", Rev. Col. Trabaj. Sociales Mar del Plata, n° 1, 1999
- Aquín, Nora (compiladora) "Ensayos sobre Ciudadanía", Espacio Editorial, Bs.As., 2003
- Argumedo, Alcira: "Los silencios y las voces de América Latina", Ediciones del Pensamiento Nacional, Bs. As., 1996
- Argumedo, Alcira "El papel de la memoria en la educación y promoción de los derechos humanos", mesa redonda en el 20 aniversario de Abuelas de Plaza de Mayo, en "Juventud e Identidad: 20 Años de Lucha", Espacio Editorial, Bs. As., 1999
- Auyero, Javier: "La protesta: retratos de la beligerancia popular, en la Argentina Democrática", Ed Libros del Rojas, 2002
- Baratta, Alessandro "La niñez como arqueología del futuro", en "El derecho y los chicos", M.C. Bianchi, Espacio Editorial, Bs. As., 1995
- Buthet, Carlos "Inclusión Social y Hábitat Popular", Espacio Editorial, Bs-As., 2005
- Beck, Ulrich "La sociedad del riesgo: hacia una nueva modernidad", Ed. FCE, Bs. 1998
- Beck, Ulrich "Teoría de la sociedad de riesgo reformulada", en Revista Chilena de Temas Sociológicos, n° 4-5 (1999) Universidad Card. Silva Henríquez, Stgo. de Chile
- Becker, Werner "La libertad que queremos: la decisión para la democracia liberal", ed. FCE, México 1990
- Bianchi, María del Carmen (compiladora) "El derecho y los Chicos", Espacio Editorial Bs. As., 1995
- Bobbio, Norberto "Derecha e Izquierda: Razones y distinciones de una distinción política", ed. Taurus, 1994

- Bobbio, Norberto "El futuro de la democracia", ed. FCE, Bs.As., 1985
- Borón, Atilio "Quince Años después. Democracia y justicia en la historia reciente de América Latina", en Claudio Lozano (comp.) "El trabajo y la política en la Argentina de fin de siglo" Eudeba, Bs.As., 1999
- Bunge, Mario "Las Ciencias Sociales en discusión", Ed. Sudamericana, Bs.As., 1999
- Bustelo, Eduardo: "Reflexiones acerca de los modelos de política social", Revista "Hechos y Derechos" n° 7, Subsecretaría de Derechos Humanos de Nación, Bs. As., 2000
- Bustelo E. y Mimiñin A.(edit.) "Todos entran: propuesta para sociedades incluyentes" Ed. UNICEF/Santillana, Bogotá, 1998
- Buthet, Carlos: "Inclusión social y hábitat popular", Espacio Editorial, Bs. AS., 2005
- Central de Trabajadores Argentinos, Instituto: "El movimiento de los sin tierra en Brasil", Ed. CTA, Buenos Aires, 2000
- Consejo de Decanos Facultades de Ciencias Sociales y Humanas: "Crisis de las Ciencias Sociales de la Argentina en Crisis", Ed. Prometeo, 2005
- Cortina, Adela "Ética mínima", Tecnos, Madrid, 1989.
- Castel, Robert: "La lógica de la exclusión", en "Todos entran: propuesta para sociedades Incluyentes", UNICEF/Santillana, Bogotá, 1998
- Cullen, Carlos: "Perfiles ético-políticos de la educación", Ed. Paidós, Bs.As., 2004
- Cullen, Carlos (comp.) "Filosofía, cultura y racionalidad crítica", Ed. Stella/La Crujía, Bs. As., 2004
- Da Silva Gorgulho "Hermeneútica Bíblica" en "Conceptos Fundamentales de Teología de la Liberación", Illacuria/Sobrino Ed. UCA, El Salvador, 1992
- Del Percio, Enrique "Reducciones peligrosas", en "Margenes de la Justicia", Grupo Editor Altamira, Bs. As. 2000
- Documentos de Puebla y Santo Domingo, 3ª. Y 4ª Conferencia General del Episcopado latinoamericano, Ed. Paulinas, 1979 y 1992
- Elbaum, Jorge "Multiculturalismo: la lucha por la significación de lo que somos", en Revista Índice n° 21, ed. Centro de Estudios Sociales de la DAIA, Bs. As. mayo 2001
- Illacuria, Ignacio y Jon Sobrino "Conceptos fundamentales de la Teología de la

- Liberación", Uca Ediciones, El Salvador, 1992
- Eroles, Carlos "La cuestión ética y el Trabajo Social", en Revista del Colegio de A. Sociales y T. Sociales de Mar del Plata, n° 1, 1999
- Eroles, Carlos "La permanente utopía del progreso y la democracia" (a propósito del libro de N. Bobbio", en Revista Hechos y Derechos n° 2, Bs. As., 1995
- Eroles, Carlos "Democracia y Desarrollo Humano: una perspectiva integrada", en Revista Hechos y Derechos, n° 2 Bs. As., 1995
- Eroles, Carlos (compilador) "Los derechos humanos: compromiso ético del trabajo social", Espacio Editorial, Bs. As., 1997
- Eroles, Carlos "La familia como actor político en la construcción de espacios de participación y acción", en Varios autores "Nuevos Escenarios y Práctica Profesional", Espacio Editorial, Bs. As., 2001
- Eroles, Carlos: "Política social y derechos humanos: una asociación en clave de ciudadanía", Monografía para la Maestría de Etica Aplicada (FyL-UBA) Seminario "El papel del estado en la Asistencia Social", Prof. M.A. Claudia Krmpotic, Bs. As., 2000
- Eroles, Fazzio, Scandizzo "Políticas Públicas de Infancia: una mirada desde los Derechos", Espacio Editorial, Bs. As., 2001
- Eroles-Ferreres: "La discapacidad: una cuestión de derechos humanos", Espacio Editorial, Buenos Aires, 2002
- Eroles-Gagnetten-Sala: "Antropología, Cultura Popular y Derechos Humanos". Espacio Editorial, Bs.As., 2004
- Eroles, Carlos (coordinador) "Glosario de Temas Fundamentales en Trabajo Social", Espacio Editorial, Bs.As., 2005
- Fals Borda, Orlando "Los nuevos movimientos sociales", Alaets/Celats n° 13, Lima
- Farinello, Luis (Padre) "La Mesa Vacía", Ed. Carlos Serrano, Bs. As. 1996
- Fitoussi y Rosanvallon "La nueva era de las desigualdades", Ed. Manantial, Bs. As., 1997
- FLACSO (comp.). "Sectores populares y vida urbana", Ed. FLACSO, Bs. As., 1984

Fletcher Don "Liberal democracy and its critics" edited by April Carter and Geoffrey Stokes

Forni, Floreal: "De la exclusión a la organización: hacia la integración de los pobres en los Nuevos barrios del Conurbano bonaerense", Ed. Ciccus, Bs.As., 2002

Fraser, Nancy "Justicia Interrupta", Ed. Siglo del Hombre/Universidad de los Andes, Bogotá, 1997

García Delgado, Daniel "Estado & Sociedad: la nueva relación a partir del cambio estructural", Ed. Norma/Tesis, Bs. As., 1994

García Delgado, Daniel "Estado-nación y globalización: fortalezas y debilidades en el umbral del tercer milenio", Ed. Ariel, Bs. As., 1998

Giddens, A. (1990) The Consequences of Modernity. Cambridge: Polity

Godio, Julio y otros "El movimiento sindical argentino (1880-1987) Ed. Puntosur, Bs. As., 1988

Guariglia, Osvaldo "Moralidad, Ética Universalista y Sujeto Moral", Ed. FCE, 1996

Gutiérrez, Mabel "El papel de la memoria en la educación y promoción de los derechos humanos", mesa redonda en el 20 aniversario de Abuelas de Plaza de Mayo, en "Juventud e Identidad: 20 Años de Lucha", Espacio Editorial, Bs. As., 1999

Habermas, Jürgen y otros (Citizenship and National Identity);

Habermas, Jürgen Escritos sobre Moralidad y Eficacia, Ed. Paidós, Bs. As., 1991

Held, David "Modelos Democráticos", Edit. Alianza, Bs. As. 1996

Heller, Agnes "Sociología de la Vida Cotidiana", Ed. Península Barcelona, 1991

Holloway, John "Cambiar el mundo, sin tomar el poder", E. Universidad Autónoma de Puebla/Revista Herramienta, Bs.As., 2002

Jelin, Elizabeth "Los movimientos sociales", ed. CEAL, Bs. As., 1985

Jonas, Hans "El principio de responsabilidad: ensayo para una ética de la civilización tecnológica, Ed. Herder, 1995

Korsgaard, Cristhine "Comentario a ¿Igualdad de qué? y a Capacidad y Bienestar", en
M. Nussbaum y A. Sen "La Calidad de Vida", Ed. FCE, 1996

Krmpotic, Claudia "El concepto de necesidad y políticas de bienestar", Espacio
Editorial, Bs. As., 1999

Lévinas, Emanuel "El tiempo y el otro", Ed. Paidós, Bs. As., 1979

Lewkowicz & Asociados: "Sucesos Argentinos", Ed. Lewkowicz, Bs. As., 2002

Lobosco, Marcelo (compilador "La resignificación de la ética, la ciudadanía y los derechos
humanos en el siglo XXI (XI Competencia Intern, de Filosofía), Ed. Eudeba, Bs. As., 2003

Maleandi, Ricardo "Derechos Humanos y Conflictividad", en Anuario de Filosofía Jurídica
y Social, Año 12, 1992 (publicado en 1994)

Manzanera, Miguel "Derecho, política y ética", en Scannone y Santuc "Lo político en
A. Latina", ed. Bonum, Bs. As., 1998

Mangabeira, Unger, Roberto "La democracia realizada", ed. Manantial, Bs. As., 1999

Matus, Teresa "Propuestas contemporáneas en trabajo social", Espacio Editorial, Bs.
As., 1999

Mendicoa Gloria y otra "Exclusión y marginación social", Espacio Editorial, 1999

Mendicoa, Gloria: "Sobre Tesis y Tesistas", Espacio Editorial, Bs. As., 2003

Motta Díaz, Laura y Cattani, Antonio (comp.) "Desigualdad, pobreza, exclusión
y vulnerabilidad en América Latina", Ed. Varias universidades y Asociación
Latinoamericana de Sociología, México, 2004

Nino, Carlos "Ética y Derechos Humanos", Paidós, Bs. As., 1984

Nun, José "¿Democracia, Gobierno del Pueblo o Gobierno de los Políticos?, Ed. FCE,
Bs. As., 2000

O'Donnell, Guillermo citado por José Nun en "¿Democracia, Gobierno del Pueblo o
Gobierno de los Políticos?, Ed. FCE, Bs. As., 2000

Paola, Sonia Piera "De la casa a la Plaza: transformaciones de la cotidianeidad en Madres

- y Abuelas de Plaza de Mayo", Editorial Nueva América, Bs. As., 1987
- Pérez Sosto, Guillermo: "Las manifestaciones actuales de la cuestión social", Ed. Instituto Di Tella/Cátedra UNESCO, Buenos Aires, 2005
- Polo, María Jesús "Aportación de Agnes Heller a la Sociología de la Vida Cotidiana", Edit. Grupo Cero, Bs. As., 1997
- Portantiero, Juan C. "La cuestión social en la transición a la democracia en "Política Social y Democracia", Ed. Fuali/UNQuilmes, 1997
- Rauber, Isabel "Actores sociales, luchas reivindicativas y política popular", en C. Lozano (comp.), "El trabajo y la política en la Argentina de fin de siglo" Eudeba, Bs. As., 1999
- Rauber, Isabel "Una historia silenciada", Edit. Pensamiento Jurídico, Bs. As., 1998
- Rawls, Jhon "Teoría de la Justicia", ed. FCE, Bs. As., 1993
- Ricoeur, Paul "El si mismo como otro", Ed.
- Richmond, Mary: "Caso social individual", Ed. Humanitas, Bs. As., 1967.
- Rofman, Adriana "La acción de las organizaciones sociales de base territorial", Ed. UNGS-CTA, Buenos Aires, 2002
- Rossi, Laura "Las Madres de Plaza de Mayo o como quitarle la carta a la hipocresía burguesa", en Revista Alternativa Feminista, Año I, N° 1, marzo de 1985
- Sala, Arturo "Los pliegues de Satanás", en "Margenes de la Justicia: diez indagaciones filosóficas", Grupo Editor Altamira, Bs. As., 2000
- Scannone, Juan C. intervención en el Seminario Internacional: "El desarrollo humano, Perspectivas y desafíos", Ed Universidad de General Sarmiento, 1998
- Scannone, (comp.) "Actualización del pensamiento político de Suárez", en "Lo Político En América Latina", Ed. Bonum, Bs. As., 1998
- Schumpeter, Joseph "Capitalismo, socialismo y democracia, Ed. Aguilar, México 1961
- Schuster, Federico y otros: "Tomar la palabra": escritos sobre protesta social y acción Colectiva en la Argentina Contemporánea, Ed. Prometeo, B.As., 2005
- Smith, Karl J. (1995) Ecologism: towards ecological citizenship, Open University Press, Buckingham

Smulovitz, Catalina "Ciudadanos, Derechos y Políticas", Rev Agora 7, Bs.As. 1997

Subcomandante Insurgente Marcos "El Correo de la Selva", ed. Retórica, Bs. As., 2001

Touraine, Alain ¿Podremos sobrevivir juntos?, Ed. FCE, Bs.A.s, 1997

Touraine, Alain "Crítica de la modernidad", Ed. FCE, Bs. As., 1994

Vives, Juan "Movimientos sociales contra la impunidad", en "Juventud e Identidad: 20 Años de Lucha", Espacio Editorial, 1999.

Wallerstein, Emmanuel: "Un mundo incierto", Ed. Libros del Zorzal, Bs.As., 2002o

Walzer, Michael "Las esferas de la justicia" ed. FCE, 1993

Young, Iris M. citada en Will Kymlicka y Wayne Norman "El retorno del ciudadano: una revisión de la producción reciente en materia de la ciudadanía", Rev. Agora, nº 7, Bs. .As., 1997

Zizek, Slavoj: "La suspensión política de la ética" Ed. FCE, Bs. As., 2005